گزيده‌ای از اعتقادات ائمه سلف

**ترجمة كتاب: (مجمل اعتقاد أئمة السلف)**

**تهيه و تنظيم:**

**دکتر عبدالله بن عبدالمحسن الترکی**

**ترجمه:**

**اسحاق بن عبدالله العوضي**

**چاپ اول 1429/1378هـ**

شناسنامه كتاب

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| **نام كتاب:** |  | **برگزيده‌ای از اعتقادات ائمه سلف (مجمل اعتقاد أئمة السلف)** |
| **نويسنده:** |  | **عبدالله بن عبدالمحسن التركي** |
| **مترجم:** |  | **إسحاق بن عبدالله دبيري العوضي** |
| **ناشر:** |  |  |
| **تيراژ:** |  | **10.000** |
| **سال چاپ:** |  | **1387هـ. ش برابر با 1429هـ. ق** |
| **نوبت چاپ:** |  | **اول** |
| **آدرس ايميل:** |  | [En\_Haghighat@yahoo.com](mailto:En_Haghighat@yahoo.com) |
| **سايتهاى مفيد:** |  | [www.aqeedeh.com](http://www.aqeedeh.com/) |
|  | [www.ahlesonnat.net](http://www.ahlesonnat.net/) |
|  | [www.isl.org.uk](http://www.isl.org.uk/) |
|  | [www.islamtape.com](http://www.islamtape.com/) |

فهرست مطالب

| م | عنوان | ص |
| --- | --- | --- |
|  | مقدمه | 6 |
|  | «لاإله الاّ الله» پايه و اساس هستى است | 9 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام ابو حنیفه : | 48 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام مالک : | 56 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام شافعی : | 60 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام احمد بن حنبل : | 65 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام بخاری : | 77 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام جعفر طحاوی : | 83 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام ابن ابی زید قیروانی مالکی : | 85 |
|  | گزیده‌ای از فرمایشات امام ابن تیمیه : | 93 |
|  | تاثیرات منهج بر پايدارى اعتقاد و ميانه‌روى آن | 110 |
|  | نتایج عملی منهج صحیح | 111 |
|  | جهاد صادقانه در راه عقیده | 114 |
|  | تاثیرات پر برکت جهاد ابن تیمیه | 123 |
|  | دعوت امام محمد بن عبدالوهاب | 125 |
|  | باورهای شیخ محمد بن عبدالوهاب | 125 |
|  | اهمیت دولت در پیشبرد دعوت دینی | 134 |
|  | عقیدة توقیفی و جامع و گسترده | 147 |
|  | قواعدی مهم برای جستجوی مسائل عقیدتی | 155 |
|  | قرآن منبع ادلة نقلی و عقلی است | 155 |
|  | تبعیت و پیروی نمودن از سلف صالح در تفسیر نصوص | 157 |
|  | ایمان به مسایل غیبی منوط به خبر صادق است | 158 |
|  | تقسیم توحید به توحید ربوبیت و توحید الوهیت و وجوب تصدیق آنها | 159 |
|  | اثبات اسماء و صفات به همراه اقرار نمودن به معنی آنها بدون توجه به کیفیت آنها | 160 |
|  | جمع بین نفی و اثبات | 162 |
|  | رد تاویلات کلامی | 164 |
|  | مقید بودن عقل و بی‌اعتبار بودن آن در غیر میدان خودش | 164 |
|  | عمل به قیاس اولی در زمینه اثبات و نفی صفات خداوند | 168 |
|  | تعریف الفاظ متنازع فیه و معین نمودن معانی آنها | 170 |
|  | تعریف معنای متشابه و بیان اینکه تمام قرآن واضح است و می‌توان آن را تفسیر نمود | 173 |
|  | تأثیرپذیری مسبّبات از اسباب طبیعی به إذن خداوند | 177 |
|  | نيكى و بدى افعال، هم عقلی هستند و هم شرعی | 180 |
|  | خبر واحد عملاً و تصدیقاً قابل قبول بوده و عقیده را ثابت می‌نماید | 181 |
|  | موافقت صحیح منقول با صریح معقول | 181 |
|  | درست نیست مسلمان را بخاطر ارتکاب گناه تکفیر نمود مادامیکه گناه کوچکتر از شرک اکبر باشد و آن گناه مورد اختلاف باشد، و نیز بخاطر خطایی که انجام داده تکفیر نمی‌گردد | 182 |
|  | خاتمه | 190 |

ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ

براى ارتباط با مترجم می‌‌توانيد با آدرس زير تماس بگيريد:

السعودية: الرياض ـ الرمز البريدي: (11757)، ص. پ: (150103)

[www.aqeedeh.com](http://www.aqeedeh.com/)

[yad631@yahoo.com](mailto:yad631@yahoo.com)

[aqeedeh@hotmail.com](mailto:aqeedeh@hotmail.com)

مقدمه

**الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أفضل الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين، أما بعد:**

کسی که آثار بجا مانده‌ی سلف صالح در زمینه اصول دین را دنبال کرده باشد. می‌بیند که در بیشتر مسائل با هم متفق القول هستند، و متوجه می‌شود که آنان به مسائل اعتقادی بسیار اهمیت می‌دادند خصوصاً در زمینه تعلیم و تربیت، برعکس امروز که می‌بینیم در میان برخی فرق و گروههای اسلامی، مسائل اعتقادی باعث اختلاف و کشمکشهای زیادی شده است.

من این گروههای اسلامی را با منهج و راه و روش سلف صالح و افکار و ایده‌های مدارس فکری و علمی امروز در بیشتر ممالک اسلامی مطابقت داده و آن را در مناسبتها، دیدارها و همایشهای گوناگون دنبال کرده‌ام و بعضیها خیلی شگفت زده می‌شدند از اتفاق نظر علمای سلف در بیشتر مسائل اعتقادی، و از من درخواست می‌کردند که برخی از این نصوص را جمع‌آوری کنم. خصوصاً آنچه مربوط می‌شود به ائمه اربعه یعنی:

امام ابوحنیفه، امام مالک، امام شافعی و امام احمد بن حنبل: و این باعث شد که در این کتاب برخی از این نصوص را جمع‌آوری نمایم و نظرات بعضی از علمای معتبر و برجسته مانند امام بخاری، طحاوی، ابن تیمیه، محمد بن عبدالوهاب و غیره را به آن بیافزایم.

و مقدمه‌ای بر آن نوشتم در رابطه با اهمیت توحید و یگانگی خداوند در زمینه ربوبیّت، الوهیّت، اسماء و صفات خداوند؛ و نیز تطابق آن با قرآن و سنت پیامبر ص، که این دو منبع چگونگى آنرا به طور کامل و تمام بیان نموده، و همچنین بیان نموده‌ام که چگونه دانشمندان اسلامی عقیده اسلامی را پاس داشته‌اند و تاثیر آن در جوامع خود تا به امروز آنطور که امام مجاهد محمد بن سعود دولت سعودی را بر پایه دعوت و اصلاح بنیان نهاد، و این چیزی بود که امام مجدد محمد بن عبدالوهاب بسوی آن دعوت می‌کرد، و این دولت در نسلهای بعد از خود بر همین راه و روش استمرار یافت تا اینکه در زمان امام عبدالعزیز بن عبدالرحمن بن فیصل آل سعود در بهترین صورت خود متجلی گشت، بگونه‌ای که تمام كشور عربستان سعودی را متحد ساخت و آنرا بر پایه عقیده توحیدی و شریعت اسلام پایه‌ریزی نمود.

و در پایان این رساله مناسب دیدم قواعدی عام از منهج امامان سلف در زمینه عقائد و توحید را اشاره نماید که منبع و معتمد آنان قرآن کریم و سنت رسول الله ص می‌باشد. و این قواعد از مقدمه کتاب شرح عقیده طحاوی كه در سال 1408هـ تحقيق شده نقل شده است.

و از خداوند تبارک وتعالی خواهانم که هر کس بر این کتاب اطلاع پیدا کند، از آن نفع ببرد، و خدا آنرا خالصاً مخلصاً بخاطر خودش قرار دهد.

**و صلى الله على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.**

**عبدالله بن عبدالمحسن الترکی**

«لا اله إلاَّ الله پايه و اساس هستی است»

همانا لا اله الا الله پایه وجود و هستی است؛ و خداوند جلَّ جَلالُه انسان و جن را تنها برای پرستش و توحید خود خلق نموده است.

ﮋ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﮊ (الذاريات: 56).

«من جن و انس را نيافريدم (و پيامبران را برنگزيدم) جز براى اينكه عبادتم كنند (و از اين راه تكامل يابند و به من نزديك شوند)!».

و خداوند ‌جل جلاله، پیامبرانش را تنها برای توحید و پرستش خود فرستاده است: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﮊ (الأنبياء: ٢٥).

«ما پيش از تو هيچ پيامبرى را نفرستاديم مگر اينكه به او وحى كرديم كه: معبودى بحق جز من نيست; پس تنها مرا پرستش كنيد».

خداوند تبارک و تعالی در این جهان هستی، هیچ چیزی را خلق ننموده مگر برای توحید و تسبیح او، همانگونه که می‌فرماید: ﮋﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤﮊ (الإسراء: 44).

«آسمانهاى هفتگانه و زمين و كسانى كه در آنها هستند، همه تسبيح او مى‏گويند; و هر موجودى، تسبيح و حمد او مى‏گويد; ولى شما تسبيح آنها را نمى‏فهميد; او بردبار و آمرزنده است».

و از هسته و اساس توحید این است که پروردگار جلیل القدر، بزرگوار و مهربان بر این منوال پرستیده شود.

پس ستایش می‌کنیم خداوندی که توحید خویش را اولین چیز قرار داده و بعنوان بزرگترین مساله و پایدارترین حقیقت قرار داده است: ﮋ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴﮊ (الفاتحه: ٢-7).

«بنام خداوند بخشندهء مهربان و بخشايشگر. حمد و ستايش مخصوص خداوندي است كه پروردگار جهانيان است. خداوندي كه بخشنده و بخشايشگر است، و رحمت عام و خاصش همه را رسيده است. خداوندي كه مالك روز جزاست. تنها تو را می‌پرستيم، و تنها از تو ياري می‌جوييم. ما را به راه راست هدايت فرما. راه كساني هدايت فرما كه آنان را مشمول انواع نعمتهاي خود قرار دادي (نعمت هدايت، نعمت توفيق، و نعمت علم و عمل و جهاد و شهادت) نه آنها كه بر اثر اعمال زشت و انحراف عقيده غضب تو دامنگيرشان شد (يعني يهود)، و نه آنها كه جادهء حق را رها كرده و در بيراهه‌ها گمراه و سرگردان شده‌اند (يعني نصارى)».

و می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮊ (الأنعام: ١-٣)

«ستايش براى خداوندى است كه آسمانها و زمين را آفريد، و ظلمتها و نور را پديد آورد; اما كافران براى پروردگار خود، شريك و شبيه قرارمى‏دهند (با اينكه دلايل توحيد و يگانگى او، در آفرينش جهان آشكار است). او كسى است كه شما را از گل آفريد; سپس مدتى مقرر داشت (تا انسان تكامل يابد); و اجل حتمى نزد اوست (و فقط او از آن آگاه است). با اين همه، شما (مشركان در توحيد و يگانگى و قدرت او،) ترديد مى‏كنيد! اوست خداوند در آسمانها و در زمين; پنهان و آشكار شما را مى‏داند; و از آنچه (انجام مى‏دهيد و) به دست مى‏آوريد، با خبر است».

و می‌فرماید: ﮋ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﮊ (الكهف: ١-٥)

«حمد مخصوص خدايى است كه اين كتاب (آسمانى) را بر بنده (برگزيده)اش نازل كرد، و هيچ گونه كژى در آن قرار نداد. در حالى كه ثابت و مستقيم و نگاهبان كتابهاى (آسمانى) ديگر است; تا (بدكاران را) از عذاب شديد او بترساند; و مؤمنانى را كه كارهاى شايسته انجام مى‏دهند، بشارت دهد كه پاداش نيكويى براى آنهاست. (همان بهشت برين) كه جاودانه در آن خواهند ماند. و (نيز) آنها را كه گفتند: «خداوند، فرزندى (براى خود) انتخاب كرده است‏»، انذار كند. نه آنها (هرگز) به اين سخن يقين دارند، و نه پدرانشان! سخن بزرگى از دهانشان خارج مى‏شود! آنها فقط دروغ مى‏گويند».

و می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﮊ (سبأ: 1-2). «حمد (و ستايش) مخصوص خداوندى است كه تمام آنچه در آسمانها و زمين است از آن اوست; و (نيز) حمد (و سپاس) براى اوست در سراى آخرت; و او حكيم و آگاه است. آنچه در زمين فرومى‏رود و آنچه را از آن برمى‏آيد مى‏داند، و (همچنين) آنچه از آسمان نازل مى‏شود و آنچه بر آن بالا مى‏رود; و او مهربان و آمرزنده است».

و می‌فرماید: ﮋ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮊ (الجاثيه: 36-37).

«پس حمد و ستايش مخصوص خداست، پروردگار آسمانها و پروردگار زمين و پروردگار همه جهانيان. و براى اوست (بزرگي‌ و جلال‌ و) كبريا و عظمت (و سلطه) در آسمانها و زمين، و اوست عزيز (كه هيچ‌ غلبه‌ كننده‌اي‌ بر او پيروز نمي‌شود) و حكيم (در سخنان‌ و افعال‌ و در تمام ‌فرمانهايش)».

شهادت مي‌دهيم كه هيچ معبودى بحق جز خدايه يگانه وجود ندارد شهادتى همچون کسی که در یگانگی ربوبیت خداوند به درجه یقین رسیده باشد: ﮋ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃﰄ ﰅ ﰆ ﰇﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﭑ ﭒ ﭓﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﮊ ( الأنعام: 95-103).

«خداوند، شكافنده دانه و هسته است; زنده را از مرده خارج مى‏سازد، و مرده را از زنده بيرون مى‏آورد; اين است خداى شما! پس چگونه از حق منحرف مى‏شويد؟! او شكافنده صبح است; و شب را مايه آرامش، و خورشيد و ماه را وسيله حساب قرار داده است; اين، اندازه‏گيرى خداوند تواناى داناست! او است كه ستارگان را براى شما قرار داد، تا در تاريكيهاى خشكى و دريا، به وسيله آنها راه يابيد! ما نشانه‏ها(ى خود) را براى كسانى كه مى‏دانند، (و اهل فكر و انديشه‏اند) بيان داشتيم! او است كه شما را از يك نفس آفريد! و شما دو گروه هستيد: بعضى پايدار (از نظر ايمان يا خلقت كامل)، و بعضى ناپايدار; ما آيات خود را براى كسانى كه مى‏فهمند، تشريح نموديم! او كسى است كه از آسمان، آبى نازل كرد، و به وسيله آن، گياهان گوناگون رويانديم; و از آن، ساقه‏ها و شاخه‏هاى سبز، خارج ساختيم; و از آنها دانه‏هاى متراكم، و از شكوفه نخل، شكوفه‏هايى با رشته‏هاى باريك بيرون فرستاديم; و باغهايى از انواع انگور و زيتون و انار، (گاه) شبيه به يكديگر، و (گاه) بى‏شباهت! هنگامى كه ميوه مى‏دهد، به ميوه آن و طرز رسيدنش بنگريد كه در آن، نشانه‏هايى (از عظمت خدا) براى افراد باايمان است! آنان براى خدا همتايانى از جن قرار دادند، در حالى كه خداوند همه آنها را آفريده است; و براى خدا، به دروغ و از روى جهل، پسران و دخترانى ساختند; منزه است خدا، و برتر است از آنچه توصيف مى‏كنند! او پديد آورنده آسمانها و زمين است; چگونه ممكن است فرزندى داشته باشد؟! حال آنكه همسرى نداشته، و همه چيز را آفريده; و او به همه چيز داناست. (آرى،) اين است پروردگار شما! هيچ معبودى بحق جز او نيست; آفريدگار همه چيز است; او را بپرستيد و او نگهبان و مدبر همه موجودات است. چشمها او را نمى‏بينند; ولى او همه چشمها را مى‏بيند; و او بخشنده (انواع نعمتها، و با خبر از دقايق موجودات،) و آگاه (از همه) چيز است».

\* و گواهی می‌دهیم همچون کسی که در توحید الوهیت به حدّ یقین رسیده است: ﮋ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮊ (الزمر:1-2). «اين كتابى است كه از سوى خداوند عزيز و حكيم نازل شده است. ما اين كتاب را بحق بر تو نازل كرديم; پس خدا را پرستش كن و دين خود را براى او خالص گردان».

ﮋ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﮊ (غافر: 65-66).

«زنده (واقعى) اوست; معبودى بحق جز او نيست; پس او را بخوانيد در حالى كه دين خود را براى او خالص كرده‏ايد! ستايش مخصوص خداوندى است كه پروردگار جهانيان است! بگو: من نهى شده‏ام از اينكه معبودهايى را كه شما غير از خدا مى‏خوانيد بپرستم، چون دلايل روشن از جانب پروردگارم براى من آمده است; و مامورم كه تنها در برابر پروردگار عالميان تسليم باشم!».

ﮋ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮊ (البينه: 5) «و دستوري به آنها داده نشده بود جز اين كه خدا را بپرستند، در حالي كه دين خود را براي او خالص كنند، و از شرك به توحيد بازگردند، نماز را برپا دارند و زكات را بپردازند، و اين است آيين و دين مستقيم و پايدار».

ﮋ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﮊ (الشورى: 10). «در هر چيز اختلاف كنيد، داوريش با خداست; اين است خداوند، پروردگار من، بر او توكل كرده‏ام و به سوى او بازمى‏گردم».

ﮋ ﯾ ﯿ ﰀﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉﮊ (المائده: 50). «آيا آنها حكم جاهليت را (از تو) مى‏خواهند؟! و چه كسى بهتر از خدا، براى قومى كه اهل يقين هستند، حكم مى‏كند؟!».

ﮋ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮊ (البقره: 165). «بعضى از مردم، معبودهايى غير از خداوند براى خود انتخاب مى‏كنند; و آنها را همچون خدا دوست مى‏دارند. اما آنها كه ايمان دارند، دوستى‏شان به خدا، (از مشركان نسبت به معبودهاشان،) شديدتر است. و آنها كه ستم كردند، (و معبودى غير خدا برگزيدند،) هنگامى كه عذاب (الهى) را مشاهده كنند، خواهند دانست كه تمام قدرت، از آن خداست; و خدا داراى مجازات شديد است; (نه معبودهاى خيالى كه از آنها مى‏هراسند)».

و به طور یقین گواهی می‌دهیم به توحید اسماء الله: ﮋ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮊ (الإسراء:110). «بگو: «الله‏» را بخوانيد يا «رحمان‏» را، هر كدام را بخوانيد، (ذات پاكش يكى است; و) براى او بهترين نامهاست!».

ﮋ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮊ (طه: ٨ ). «او خداوندى است كه معبودى بحق جز او نيست; و نامهاى نيكوتر از آن اوست».

ﮋﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﮊ (الحشر: ٢٤(.

«او خداوندي است خالق، آفريننده‌اي بي‌سابقه، و صورتگري بي‌نظير، براي او نامهاي نيك است، و آنچه در آسمانها و زمين است تسبيح او مي‌گويند، و او عزيز و حكيم است».

‌\* و به طور یقین به توحید خداوند در صفات و افعالش گواهی می‌دهیم: ﮋ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﮊ (البقره: 255). «هيچ معبودى بحق نيست جز خداوند يگانه زنده، كه قائم به ذات خويش است، و موجودات ديگر، قائم به او هستند; هيچگاه خواب سبك و سنگينى او را فرانمى‏گيرد; (و لحظه‏اى از تدبير جهان هستى، غافل نمى‏ماند;) آنچه در آسمانها و آنچه در زمين است، از آن اوست; كيست كه در نزد او، جز به فرمان او شفاعت كند؟! آنچه را در پيش روى آنها (بندگان) و پشت سرشان است مى‏داند; (و گذشته و آينده، در پيشگاه علم او، يكسان است) و كسى از علم او آگاه نمى‏گردد; جز به مقدارى كه او بخواهد. (اوست كه به همه چيز آگاه است; و علم و دانش محدود ديگران، پرتوى از علم بى‏پايان و نامحدود اوست) عرش او، آسمانها و زمين را دربرگرفته; و نگاهدارى آن دو (آسمان و زمين)، او را خسته نمى‏كند. بلندى مقام و عظمت، مخصوص اوست».

ﮋ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮊ (طه: (6-5. «همان بخشنده‏اى كه بر عرش‌ علو و ارتفاع‌ يافت‌، (علو و ارتفاعي‌ كه‌ براي‌ آن‌ مثل‌ و مانندي‌ نيست). از آن اوست آنچه در آسمانها، و آنچه در زمين، و آنچه ميان آن دو، و آنچه در زير خاك (پنهان) است».

ﮋ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﮊ (غافر: (15. «او درجات (بندگان صالح) را بالا مى‏برد، او صاحب عرش است، روح (مقدس) را به فرمانش بر هر كس از بندگانش كه بخواهد القاء مى‏كند تا (مردم را) از روز ملاقات (روز رستاخيز) بيم دهد».

ﮋ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮊ (الحديد: 1-٦).

«آنچه در آسمانها و زمين است براى خدا تسبيح مى‏گويند; و او عزيز و حكيم است. مالكيت (و حاكميت) آسمانها و زمين از آن اوست; زنده مى‏كند و مى‏ميراند; و او بر هر چيز توانا است! اول و آخر و پيدا و پنهان اوست; و او به هر چيز داناست. و او است كه آسمانها و زمين را در شش روز ( شش دوران) آفريد; سپس بالاى تمامى مخلوقات خود بر عرش استوا يافت (استوايى كه سزاوار جناب و جلال اوست); آنچه را در زمين فرو مى‏رود، مى‏داند، و آنچه را از آن خارج مى‏شود، و آنچه از آسمان نازل مى‏گردد، و آنچه به آسمان بالا مى‏رود; و هر جا باشيد او (با علم خود) با شما است، و خداوند نسبت به آنچه انجام مى‏دهيد بيناست! مالكيت آسمانها و زمين از آن اوست; و همه كارها به سوى او بازمى‏گردد».

ﮋ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﮊ (البروج: 12-16). «گرفتن قهرآميز و مجازات پروردگارت به يقين بسيار شديد است. اوست كه آفرينش را آغاز مي‌كند، و باز مي‌گرداند. و او آمرزنده و دوستدار (مؤمنان) است. صاحب عرش و داراي مجد و عظمت است. و آنچه را مي‌خواهد انجام مي‌دهد».

ﮋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﮊ (القمر: 49-55). «ما همه چيز را به اندازه مقدّر و معيّن و به استوارى و محكمى تمام آفريده‏ايم! (اين آيه بر اثبات قَدَر سابق و ازلى خداوند متعال براى خلقش دلالت دارد، يعنى علم حق تعالى به اشياء قبل از وجود آنها و نوشتن و ثبت نمودن آنها در لوح محفوظ قبل از روى دادن آنهاست). و فرمان ما (در سرعت خود) يك امر بيش نيست، همچون يك چشم بر هم زدن! ما كسانى را كه در امتهاى گذشته (در كفر) شبيه شما بودند هلاك كرديم; آيا كسى هست كه پند گيرد؟! و هر كارى را (كه امتهاى گذشته از خير يا شرّ) انجام دادند در نامه‏هاى اعمالشان (كه به وسيله فرشتگان نگهبان نوشته شده) ثبت است. و هر كار كوچك و بزرگى (در لوح محفوظ) نوشته شده است. يقينا پرهيزگاران (در روز قيامت) در باغها و نهرهاى بهشتى جاى دارند. در مجلس و جايگاه صدق نزد خداوند مالك مقتدر!».

ﮋ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﮊ (فصلت: 9-12). «بگو: آيا شما به آن كس كه زمين را در دو روز آفريد كافر هستيد و براى او همانندهايى قرار مى‏دهيد؟! او پروردگار جهانيان است! او در زمين كوه‏هاى استوارى قرار داد و بركاتى در آن آفريد و مواد غذايى آن را مقدر فرمود، - اينها همه در چهار روز بود- درست به اندازه نياز تقاضا كنندگان! سپس به آفرينش آسمان پرداخت، در حالى كه بصورت دود بود; به آن و به زمين دستور داد: به وجود آييد (و شكل گيريد)، خواه از روى اطاعت و خواه اكراه! آنها گفتند: ما از روى طاعت مى‏آييم (و شكل مى‏گيريم)! در اين هنگام آنها را بصورت هفت آسمان در دو روز آفريد، و در هر آسمانى كار آن (آسمان) را وحى (و مقرر) فرمود، و آسمان پايين را با چراغهايى (ستارگان) زينت بخشيديم، و (با شهابها از رخنه شياطين) حفظ كرديم، اين است تقدير خداوند توانا و دانا!».

ﮋ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﮊ (الذاریات: 47-49).

«و ما آسمان را با قدرت بنا كرديم، و همواره آن را وسعت مى‏بخشيم و زمين را گسترديم، (همچون فرش) و چه خوب گستراننده‏اى هستيم و از هر چيز (از موجودات و مخلوقات) دو جفت آفريديم، شايد متذكر شويد».

ﮋ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﮊ (الأنعام: ١١٥). «و كلام پروردگار تو، با صدق و عدل، به حد تمام رسيد; هيچ كس نمى‏تواند كلمات او را دگرگون سازد; و او شنونده داناست».

ﮋ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﮊ (الشورى: 51). «و شايسته هيچ انسانى نيست كه خدا با او سخن گويد، مگر از راه وحى، يا از پشت حجاب، يا رسولى مى‏فرستد و بفرمان او آنچه را بخواهد وحى مى‏كند; چرا كه او بلندمقام و حكيم است».

ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟﮊ (الأعراف: 144). «(خداوند) فرمود: اى موسى! من تو را با رسالتهاى خويش، و با سخن‏گفتنم (با تو)، بر مردم برترى دادم و برگزيدم; پس آنچه را به تو داده‏ام بگير و از شكرگزاران باش».

ﮋ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﮊ (الكهف: 27). «آنچه را از كتاب پروردگارت به تو وحى شده تلاوت كن! هيچ چيز سخنان او را دگرگون نمى‏سازد; و هرگز پناهگاهى جز او نمى‏يابى».

ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشورى:11) «هیچ چیزی همانند خدا نیست، و او شنوا و بینا است».

‌‌و گواهی می‌دهیم که محمد بنده خدا، فرستاده خدا و برگزیدة او است:

همچون گواهی شخص مؤمنی که معتقد است محمد رسول خدا است، بزرگ مردی که در قلبش توحید تو پروردگارا استقرار پیدا کرد.

و همچون گواهی شخص مؤمنی که می‌گوید: محمد رسول خدا است، بزرگترین کسی که خداوند!! مردم را به سوی توحید تو فرا خواند.

و همچون گواهی مؤمنی که باور و اعتقاد دارد که محمد رسول خدا است، بزرگترین کسی که زبانش به توحید تو پروردگارا باز نمود و گفت: «الحمد لله الذي وسع سمُعُه الأصوات»([[1]](#footnote-1)).

«سپاس و ستایش خدایی را سزا است که همة صداها را می‌شنود».

«اللهم إني أستخیرک بعلمک، وأستقدرک بقدرتک»([[2]](#footnote-2)).

«پروردگارا علمت را وسیله طلب خیر و برکت قرار می‌دهم و قدرتت را وسیله طلب قدرت و توانایی قرار می‌دهم».

«ارْبَعوا على أنفسکم، إنّکم لا تدعون أصمَّ ولا غائباً، إنّکم تدعون سمیعاً قریباً وهو معکم»([[3]](#footnote-3)). «به خودتان رحم کنید، زیرا که شما ناشنوا و غائب را فرا نمی‌خوانید. بلکه کسی را فرا می‌خوانید که شنوا و نزدیک به شما و با شما است».

و نیز پیامبر ص می‌فرماید: ‌«اللهم لک الحمد، أنت رب السموات والأرض، لک الحمد أنت قِیّم السموات والأرض ومن فیهنَّ، لک الحمد، أنت نور السموات والأرض، قولک الحق، ووعدک الحق، ولقاءک حق، والجنة حق، والنار حق، والساعة حق، اللهم لک أسلمت، وبک آمنت، وعلیک توکلت، وإلیک أَنبَتُ، وبک خاصَمتُ، وإلیک حاکَمتُ، فاغفر لي ما قَدَّمتُ وما أخَّرتُ وأسررتُ وأعلنت، أنت إلهي لا إله لي غیرُک»([[4]](#footnote-4)).

«خداوندا سپاس و ستایش شایسته تو است، تو پروردگار آسمانها و زمین هستی، حمد و ستایش تنها تو را سزا است، تو ارزش دهندة آسمانها و زمین و هر آنچه در آنها است هستی، حمد و ستایش فقط تو را سزا است، تو روشنایی آسمانها و زمین هستی، قول و گفتار تو حق است. و وعدة تو حق است، و دیدار با تو حق است، بهشت حقیقت دارد، و جهنم حق است، و روز رستاخیز حق است، پروردگارا تسلیم تو شدم، و به تو ایمان آوردم، و تنها به تو توکل کردم، و به سوی تو برگشتم، جنگ و خصومتم را پیش تو آوردم، و دادوری را به شما واگذار نمودم، پس (گناهانم را) آنچه که قبلاً مرتکب شده‌ام و آنچه را از این پس مرتکب می‌شوم، و آنچه را که به طور نهان و یا آشکارا مرتکب شده‌ام مورد عفو و غفران خود قرار بده، تو پروردگار منی که غیر از تو معبودی و الهی ندارم».

«أصبحنا على فطرة الإسلام، وعلى کلمة الإخلاص، وعلى دین نبینا محمد ص، وعلى ملّة أبینا إبراهیم حنیفاً مسلماً وما کان من المشرکین»([[5]](#footnote-5)).

«صبحگاهان داخل دین اسلام که دین فطرت است شدیم، و نیز به کلمة اخلاص (توحید) و به دین پیامبرمان محمد ص، و به دین جدمان ابراهیم که مسلمان و بر حق بود و از مشرکین نبود در آمدیم».

«أُمرت أَن أقاتل النّاس حتى یشهدوا أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسول الله»([[6]](#footnote-6)). «به من دستور داده شده که با مردم بجنگم تا اینکه بگویند لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله».

«لا إله إلاَّ الله وحده لا شریک له، له الملک، وله الحمد، وهو علی کل شيءٍ قدیر»([[7]](#footnote-7)). «هیچ معبود بر حقی بجز الله نیست و او واحد و بی‌همتا است، پادشاهی از آن اوست و حمد و ستایش فقط او را سزا است و بر هر چیزی توانا است».

«اللهم ربَّ السموات وربَّ الأرض ربَّ العرش العظیم، ربّنا وربَّ کلِّ شيءٍ فالق الحب والنّوى، ومنزلَ التوراةِ والإنجیل والفرقان أعوذ بک من شرِّ کلِّ شيء أنت آخذٌ بناصیته، اللهم أنت الأول فلیس قبلک شيءٌ وأنت الآخر فلیس بعدک شيءٌ وأنت الظاهر فلیس فوقک شيءٌ وأنت الباطن فلیس دونک شيءٌ اقض عنّا الدین وأغننا من الفقر»([[8]](#footnote-8)).

«خداوندا! ای پروردگار آسمانها و زمین، پروردگار عرش والامقام، پروردگار ما و خداوند همه چیز!، شکافندة دانه‌ها و هستة هر چیزی، ای فرو آورنده‌ی (کتابهای) تورات، انجیل و فرقان (قرآن) به تو پناه می‌برم از شر هر چیزی که کنترل آن در دست تو است. خداوندا تو اول هر چیزی هستی و قبل از تو هیچ چیزی نبوده و نیست، و تو آخر هر چیزی هستی و بعد از تو هیچ موجودی نیست، و تو ظاهر هستی و بالاتر از تو موجودی نیست، و تو نهانی و در ورای تو چیزی وجود ندارد. پروردگارا! زمینه ادای دین ما را فراهم نما و از فقر و نداری بی‌نیازمان گردان».

«إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ، لا تُضَامُّونَ فِي رُؤْيَتِهِ، فَإِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لا تُغْلَبُوا عَلَى صَلاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا»([[9]](#footnote-9)).

«همينطور كه اين ماه را مي‌بينيد، پروردگارتان را خواهيد ديد. در اين مورد، هيچ مزاحمتي براي شما، وجود نخواهد داشت. (اگر مي‌خواهيد ديدار خداوند نصيب شما شود) سعي كنيد بر نمازهاي صبح و عصر، مواظبت نماييد. و حتماً اين كار را انجام دهيد».

«احْفَظِ اللهَ يَحْفَظْكَ، احْفَظِ اللهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الأُمَّةَ لَو اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ لَكَ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الأَقْلاَمُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ»([[10]](#footnote-10)).

«اى جوان! من چند كلمه را به تو مى‌آموزم: خدا را نگه دار تا او تو را نگه دارد ؛ به خدا روى آور تا او را در برابر خود بيابى ؛ هرگاه خواهش و نيازى دارى، از خدا بخواه، و هرگاه يارى و كمك خواستى، از خدا يارى بخواه، و اين را يقين بدان كه اگر همه امت جمع شوند تا به تو سودى رسانند، نتوانند رسانيد، مگر آن چه كه خدا براى تو نوشته باشد، و اگر همه امت جمع شوند تا به تو زيانى برسانند، نتوانند رسانيد، مگر زيانى كه خدا بر تو نوشته باشد ؛ قلم‌هاى سرنوشت برداشته شده و نامه‌ها خشك گشتند».

«إنَّ الله تعالى یبسط یده باللیل لیتوب مسيء النهار، ویبسط یده بالنهار لیتوب مسيء اللیل حتى تطلع الشمس من مغربها»([[11]](#footnote-11)).

«خداوند دست خود را در شب پهن می‌کند تا گناهکاران روز توبه كنند، و دست خود را در روز پهن می‌کند تا گناهکاران شب توبه كنند، و این کار ادامه دارد تا وقتی که خورشید از طرف مغرب طلوع می‌کند، یعنی تا وقتی که دنیا به آخر می‌‌‌رسد».

«سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله رضاء نفسه، سبحان الله زنة عرشه، سبحان الله مداد کلماته»([[12]](#footnote-12)).«پاک و منزه است خداوند، به اندازه تعداد مخلوقاتش، پاک و منزه است به مقدار رضایت نفس پروردگار، پاک و منزه است به مقدار سنگينى عرش خود، پاک و منزه است پروردگار به مقدار جوهری که مصرف کلمات بی‌انتهای او می‌شود».

«اللهم باسمک أموت وأحیا ...»([[13]](#footnote-13)).

«خداوندا با نام تو می‌میرم و با نام تو زنده می‌شوم».

«لا إله إلاَّ الله العظیم الحلیم، لا إله إلاَّ الله رب العرش العظیم، لا إله إلاَّ الله رب السموات، ورب الأرض، ورب العرش الکریم»([[14]](#footnote-14)).

«هیچ معبود به حقی نیست بجز الله که با شکوه و بردبار است، هیچ معبودی حقیقی وجود ندارد بجز الله که پروردگار عرش پر عظمت و شکوه است، هیچ معبودی بحق نیست بجز الله که پروردگار آسمانها و زمین است و پروردگار کاخ سخاوتمندان است».

و گواهی می‌دهیم ‌که تمام زندگی پیامبر ص خالصاً بخاطر توحید پروردگار بوده:

یعنی: ایمانش توحیدی بوده، نیتش توحیدی بوده، عبادتش، اعمالش و اخلاقش همگی توحیدی و به خاطر رضای خداوند بوده است.

و شاهد این مدعی خود قرآن کریم است که می‌فرماید: ﮋ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄﰅ ﰆﰇﮊ (الأنعام: 161-164) «بگو: پروردگارم مرا به راه راست هدايت كرده; آيينى پابرجا (و ضامن سعادت دين و دنيا); آيين ابراهيم; كه از آيينهاى خرافى روى برگرداند; و از مشركان نبود. بگو: نماز و تمام عبادات من(قربانى‏ام)، و زندگى و مرگ من، همه براى خداوند پروردگار جهانيان است. همتايى براى او نيست; و به همين مامور شده‏ام; و من نخستين مسلمانم! بگو: آيا غير خدا، پروردگارى را بطلبم، در حالى كه او پروردگار همه چيز است؟! هيچ كس، عمل (بدى) جز به زيان خودش، انجام نمى‏دهد; و هيچ گنهكارى گناه ديگرى را متحمل نمى‏شود; سپس بازگشت همه شما به سوى پروردگارتان است; و شما را از آنچه در آن اختلاف داشتيد، خبر خواهد داد».

و گواهی می‌دهیم که محمد ص رسول خدا و بهترین کسی بود که در راه کلمة توحید مجاهدت نمود تا اين که وفات يافت.

و گواهی می‌دهیم هر توحیدی که بعد از بعثت پیامبر ص بوقوع پیوسته، سبب آن پیامبر ص و به توفیق و یاری خداوند بوده.

خداوندا! بر محمد فرستاده خود درود فرست به اندازه هر قلبی که به توحید تو آباد گشته، و به همان اندازه که مجتمعی به وسیله نور ایمان تو روشن گشته است.

و پروردگارا رضا و رحمتت را شامل حال یاران پیامبر ص قرار بده، همانهایی که این هستی و کائنات بهتر از آنان را بغیر از پیامبران به خود ندیده است.

اما بعد: این دریچه‌ای توحیدی است که دارای راه و روشی هدفمند می‌باشد: اما اینکه می‌گوییم دارای راهی هدفمند می‌باشد این است که:

عقیده شامل همة امور و ملاک هر کاری است و در منش دین مداران بالاتر از عقیده چیز دیگری وجود ندارد، و در راه دینداری و اصلاح قلب و عمل هیچ چیزی بجای توحید نمی‌نشیند.

و هر پیامبری که فرستاده شده، عقیده نخستین و اساسی‌ترین مسأله در دعوتشان بوده، همانگونه که قرآن کریم اشاره می‌کند و می‌فرماید: ﮋ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹﮊ (الأعراف:59). «ما نوح را به سوى قومش فرستاديم; او به آنان گفت: اى قوم من! (تنها) خداوند يگانه را پرستش كنيد، كه معبودى بحق جز او براى شما نيست! (و اگر غير او را عبادت كنيد) من بر شما از عذاب روز بزرگى مى‏ترسم!».

ﮋ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ ﯪ ﯫ ﯬﮊ (الأعراف: 65). «و به سوى قوم عاد، برادرشان «هود» را (فرستاديم); گفت: اى قوم من! (تنها) خدا را پرستش كنيد، كه جز او معبودى بحق براى شما نيست! آيا پرهيزگارى پيشه نمى‏كنيد؟!».

ﮋ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﮊ (الأعراف: 73).

«و به سوى (قوم) ثمود، برادرشان صالح را (فرستاديم); گفت: اى قوم من! (تنها) خدا را بپرستيد، كه جز او، معبودى براى شما نيست».

ﮋ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮀﮊ (الأعراف: 85).

«و به سوى مدين، برادرشان شعيب را (فرستاديم); گفت: «اى قوم من! خدا را بپرستيد، كه جز او معبودى نداريد».

ﮋﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿﮊ (النحل: 36). «ما در هر امتى رسولى برانگيختيم كه: خداى يكتا را بپرستيد; و از طاغوت اجتناب كنيد!».

و هر دعوتگر موفقی، راه و روش پیامبران را پیش گرفته و توحید را علم خود کرده است.

و این حقیقت را که عقیده ملاک هر کاری است، می‌تواند از گذشته و واقع امر سراغ گرفت؛ زیرا هر کار که بدون عقیده پایه‌ریزی شده باشد، همچون ساختمانی بی‌پایه است که دوام نمی‌آورد اگر چه به ظاهر سر به فلک هم کشیده باشد.

مردم علت فروپاشی تمدنها، ابر قدرتها، ملتها و از بین رفتن جوامع و تزلزل خانواده‌ها را صدها مورد شمرده‌اند ولی اینها از سبب و علت اساسی که همانا انحراف عقیده است غافل مانده‌اند و فراموش کرده‌اند که فساد اعتقادی، کفر و شرک و گمراهی علت اصلی و اساسی آن می‌باشد.

و این سببی است که خداوند آن را در قرآن کریم بر شمرده و درخواست نموده که از نتایج آن پند و عبرت بگیرند:

خداوند جل جلاله می‌فرماید: ﮋ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮊ (البقره: 108). «كسى كه كفر را به جاى ايمان بپذيرد، از راه مستقيم (عقل و فطرت) گمراه شده است».

ﮋ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﮊ (النساء: ١٦٧ -169). «كسانى كه كافر شدند، و (مردم را) از راه خدا بازداشتند، در گمراهى دورى گرفتار شده‏اند. كسانى كه كافر شدند، و (به خود و ديگران) ستم كردند، هرگز خدا آنها را نخواهد بخشيد، و آنان را به هيچ راهى هدايت نخواهد كرد، مگر به راه دوزخ! كه جاودانه در آن خواهند ماند; و اين كار براى خدا آسان است».

ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﮘﮊ. (النساء: 136). «كسى كه خدا و فرشتگان او و كتابها و پيامبرانش و روز واپسين را انكار كند، در گمراهى دور و درازى افتاده است».

ﮋ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﮊ (محمد: ٨-١٠). «و كسانى كه كافر شدند، مرگ بر آنان! و اعمالشان نابود باد. اين (ناكامي‌) بخاطر آن است كه از آنچه خداوند (بر محمد ص) نازل كرده كراهت داشتند; از اين رو خدا اعمالشان را تباه و نابود كرد. آيا (اين‌ كافران‌) در زمين سير نكردند تا ببينند عاقبت كسانى كه قبل از آنان بودند چگونه بود؟! خداوند آنها را هلاك كرد; و براى كافران امثال اين مجازاتها خواهد بود».

ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﮊ (الحج:31). «(برنامه و مناسك حج را انجام دهيد) در حالى كه همگى خالص براى خدا باشد!هيچ گونه همتايى براى او قائل نشويد! و هر كس همتايى براى خدا قرار دهد، گويى از آسمان سقوط كرده(فرو افتاده)، و پرندگان (در وسط هوا) او را مى‏ربايند; و يا تندباد او را به جاى دوردستى پرتاب مى‏كند!».

ﮋ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮊ (النساء: 116).

«خداوند، شرك به او را نمى‏آمرزد; (ولى) كمتر از آن را براى هر كس بخواهد (و شايسته بداند) مى‏آمرزد. و هر كس براى خدا همتايى قرار دهد، در گمراهى دورى افتاده است».

ﮋ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﮊ (الصف: 5). «هنگامي كه آنها از حق منحرف شدند خداوند قلوبشان را منحرف ساخت، و خدا فاسقان را هدايت نمي‌كند».

ﮋ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮊ (النحل: 36).

«ما در هر امتى رسولى برانگيختيم كه: «خداى يكتا را بپرستيد; و از طاغوت اجتناب كنيد!» خداوند گروهى را هدايت كرد; و گروهى ضلالت و گمراهى دامانشان را گرفت; پس در روى زمين بگرديد و ببينيد عاقبت تكذيب‏كنندگان چگونه بود».

ﮋﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﮊ (النمل: 14،13). «و هنگامى كه آيات روشنى‏بخش ما به سراغ آنها آمد گفتند: اين سحرى است آشكار! و آن را از روى ظلم و سركشى انكار كردند، در حالى كه در دل به آن يقين داشتند! پس بنگر سرانجام تبهكاران (و مفسدان) چگونه بود!».

چیزی‌که از این دیدگاه به دست می‌آید، این است که ما مسلمانها، معبود بی‌نام و نشان را نمی‌پرستیم: بلکه پروردگاری را پرستش می‌کنیم که با نامها و صفاتی برجسته قابل تعریف است. و همچنین طریقه شناخت خداوند در دین اسلام امری توقیفی است بدین معنی که علم به خداوند از طریق وحی و سنت پیامبر ص صورت می‌پذیرد.

خداوند جلَّ جلاله، در قرآن کریم، دلایل ربوبیت و الوهیت خویش را بیان فرموده و صفات و اسماء جلیل القدر خویش را بر شمرده؛ و پیامبر ص به هر آنچه که خداوند نازل فرموده ایمان آورده و آنرا به اصحاب ن ياد داده و به آن ایمان آورده‌اند: ﮋ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﮊ (البقره: 285). «پيامبر، به آنچه از سوى پروردگارش بر او نازل شده، ايمان آورده است. (و او، به تمام سخنان خود، كاملا مؤمن مى‏باشد.) و همه مؤمنان (نيز)، به خدا و فرشتگان او و كتابها و فرستادگانش، ايمان آورده‏اند; (و مى‏گويند:) ما در ميان هيچ يك از پيامبران او، فرق نمى‏گذاريم (و به همه ايمان داريم). و (مؤمنان) گفتند: «ما شنيديم و اطاعت كرديم. پروردگارا! (انتظار) آمرزش تو را (داريم); و بازگشت (ما) به سوى توست».

پیامبر ص از بدو بعثت خود تا وقتی که از دنیا رفت مدام توحید را به یاران خود یاد می‌داد ‌و در این فاصله وحی قطع نمی‌شد و پیامبر ص هم قیامت و رفیق اعلی را بر دنیا ترجیح نمی‌داد تا وقتی که دین توحید پا گرفت و پیروزی نصیبش گشت و پایه‌های محکم توحید در دنیا رسوخ پیدا نمود و پرچم راستین توحید و ایمان خالص، پرچم فروزانش را بر افراشت.

و اصحاب پیامبر ص بعد از رحلت رسول الله ص پاسداران توحید و سربازان با وفای توحید بودند، و پیرو برنامه‌های پیغمبرشان بودند زیرا آنها را براساس توحید ربوبیت و الوهیت و توحید أسماء و صفات پروردگار تربیت کرده بود، همانگونه که خداوند آنان را در قرآن کریم چنین توصیف می‌کند: ﮋ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﮊ (المؤمنون: 57-60). «مسلما كسانى كه از خوف پروردگارشان بيمناكند و آنان كه به آيات پروردگارشان ايمان مى‏آورند، و آنها كه به پروردگارشان شرك نمى‏ورزند، و آنها كه نهايت كوشش را در انجام طاعات به خرج مى‏دهند و با اين حال، دلهايشان هراسناك است از اينكه سرانجام بسوى پروردگارشان بازمى‏گردند».

و در سورة آل عمران می‌فرماید: ﮋ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﮊ (آل عمران : 7-9).

«او است كه اين كتاب (آسمانى) را بر تو نازل كرد، كه قسمتى از آن، آيات «محكم‏» (صريح و روشن) است; كه اساس اين كتاب مى‏باشد; (و هر گونه پيچيدگى در آيات ديگر، با مراجعه به اينها، برطرف مى‏گردد) و قسمتى از آن، «متشابه‏» است (آياتى كه به خاطر بالا بودن سطح مطلب و جهات ديگر، در نگاه اول، احتمالات مختلفى در آن مى‏رود; ولى با توجه به آيات محكم، تفسير آنها آشكار مى‏گردد) اما آنها كه در قلوبشان انحراف است، به دنبال متشابهاتند، تا فتنه‏انگيزى كنند (و مردم را گمراه سازند); و تفسير (نادرستى) براى آن مى‏طلبند; در حالى كه تفسير آنها را، جز خدا و راسخان در علم، نمى‏دانند. (آنها كه به دنبال فهم و درك اسرار همه آيات قرآن در پرتو علم و دانش الهى) مى‏گويند: «ما به همه آن ايمان آورديم; همه از طرف پروردگار ماست» و جز صاحبان عقل، متذكر نمى‏شوند (و اين حقيقت را درك نمى‏كنند). (راسخان در علم، مى‏گويند:) «پروردگارا! دلهايمان را، بعد از آنكه ما را هدايت كردى، (از راه حق) منحرف مگردان! و از سوى خود، رحمتى بر ما ببخش، زيرا تو بخشنده‏اى! پروردگارا! تو مردم را، براى روزى كه ترديدى در آن نيست، جمع خواهى كرد; زيرا خداوند، از وعده خود، تخلف نمى‏كند. (ما به تو و رحمت بى‏پايانت، و به وعده رستاخيز و قيامت ايمان داريم)».

همچنین می‌فرماید: ﮋ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮊ(آل عمران: 190-195). «مسلما در آفرينش آسمانها و زمين، و آمد و رفت شب و روز، نشانه‏هاى (روشنى) براى خردمندان است. همانها كه خدا را در حال ايستاده و نشسته، و آنگاه كه بر پهلو خوابيده‏اند، ياد مى‏كنند; و در اسرار آفرينش آسمانها و زمين مى‏انديشند; (و مى‏گويند:) بار الها! اينها را بيهوده نيافريده‏اى! منزهى تو! ما را از عذاب آتش، نگاه دار! پروردگارا! هر كه را تو (بخاطر اعمالش،) به آتش افكنى، او را خوار و رسوا ساخته‏اى! و براى افراد ستمگر، هيچ ياورى نيست! پروردگارا! ما صداى منادى (تو) را شنيديم كه به ايمان دعوت مى‏كرد كه: «به پروردگار خود، ايمان بياوريد!» و ما ايمان آورديم; پروردگارا! گناهان ما را ببخش! و بديهاى ما را بپوشان! و ما را با نيكان (و در مسير آنها) بميران! پروردگارا! آنچه را به وسيله پيامبرانت به ما وعده فرمودى، به ما عطا كن! و ما را در روز رستاخيز، رسوا مگردان! زيرا تو هيچ‏گاه از وعده خود، تخلف نمى‏كنى. خداوند، درخواست آنها را پذيرفت; (و فرمود:) من عمل هيچ عمل‏كننده‏اى از شما را، زن باشد يا مرد، ضايع نخواهم كرد; شما همنوعيد، و از جنس يكديگر! آنها كه در راه خدا هجرت كردند، و از خانه‏هاى خود بيرون رانده شدند و در راه من آزار ديدند، و جنگ كردند و كشته شدند، بيقين گناهانشان را مى‏بخشم; و آنها را در باغهاى بهشتى، كه از زير درختانش نهرها جارى است، وارد مى‏كنم. اين پاداشى است از طرف خداوند; و بهترين پاداشها نزد پروردگار است».

و منظور پیامبر ص در بهترین قرنها هم یاران و اصحابی است که با او مهاجرت کردند و .... همانگونه که می‌فرماید: «خیر الناس قرني، ثم الذین یلونهم، ثم الذین یلونهم ... »([[15]](#footnote-15)).

«بهترین مردم، کسانی هستند که هم قرن من هستند، سپس آنهایی که بعد از اینها می‌آیند و به همین ترتیب... ».

پس ‌نتیجه می‌گیریم علت اوّلیت و امتیاز نزدیکی به پیامبر ص و برتری یافتن بر بقیه مردم، توحید خالصانه و پابرجایی آنها است، زیرا هیچ قوم و ملتی نمی‌تواند بر دیگری برتری یابد مگر با صداقت در توحید و عمل نمودن به مقتضای آن.

حافظ ابوالقاسم لالکائی می‌گوید: «مهمترین چیزی که برای انسان لازم و ضروری می‌باشد این است که باید اعتقادات دینی را بشناسد و بداند که خداوند چه چیزی را بر او واجب نموده است و توحید و صفات توحید را بشناسد و پیامبران خدا را با دلایل محکم و یقین بشناسد، و بزرگترین گفتار و روشن‌ترین دلیل را و معقول‌ترین کلام را که همانا قرآن و سپس سنت رسول الله ص می‌باشد یاد بگیرد و فهم کند، سپس به آنچه از اصحاب بر جای مانده تمسک جوید، و به آنچه سلف صالح بر آن اجماع نموده‌اند چنگ بزند، سپس دست به دامان همه اینها شده و بر آن بماند تا روز رستاخیز و از بدعت و خرافه‌پرستی و گوش دادن به آنها که گمراهان و کج فهمان ایجاد کرده‌اند دوری جوید.

این است گفتار و وصیت بجا مانده و آثار حفظ شده و راه و روش پیرو شده که صحابه و تابعین و کسانی که بعد از آنها آمده‌اند، بر این مسلک رفته‌اند و به آن اعتقاد داشته‌اند، و بعنوان یک حجت میان خود و خدا به آن ایمان داشته‌اند([[16]](#footnote-16)).

سپس در ادامه می‌گوید: این کلمه توحید در عهد صحابه و تابعین و سلف صالح در حالی که جمع مسلمانان افزون گشته بود همچنان بگونه‌ای متحدانه پاس داشته‌ می‌شد، تا اینکه در اوایل خلافت عبدالملک بن مروان صدایی ناآشنا برخواست و مسأله قدر را به بحث و جدال کشاند!([[17]](#footnote-17)).

ولی خداوند تبارک و تعالی وعده فرموده که در هر زمانه و دوره‌ای افراد شایسته و برگزیده خویش را بر می‌انگیزد و بر یاوه‌گویان و اهل باطل می‌تازد و توحید را پاک و بی‌آلایش برای مردم تبیین می‌کند؛ پیامبر عظیم الشأن ص می‌فرماید: «لا تزال طائفه من أمتي ظاهرین على الحق لا یضرهم من خذلهم حتى یأتي أمرالله وهم کذلک»([[18]](#footnote-18)).

«همچنان گروهى از امت من بر دين خدا استوار خواهد ماند و مخالفت مخالفان به آنها ضرري نخواهد رساند تا اينكه قيامت فرا رسد و آنان همچنان بر حق هستند».

بحمدالله والمنه محتوای این حدیث در هر دوره‌ای به تحقق پیوسته است.

و تحقق پیدا کردن واقعیت این حدیث شریف، بگونه‌ای درخشش داشته که پرتو افکنیش خیلی بیشتر از عقیدة توحیدی و ایمان مخلصانه بوده، زیرا در هر عصر و زمانی مردانی برخواسته‌اند که در مسیری که با خدا پیمان بسته بودند صادقانه ادامه دادند و از عقیده راستین و درست دفاع کرده‌اند و در راه تثبیت پایه‌های آن بهترین کوششها و جهادها نموده‌اند، و روش آنان در کار دعوت، علم و عمل بوده است و این بهترین راه و بیشترین ثمر را داده است!!

مثلاً در اواخر قرن اول هجری و اوایل قرن دوم، قاسم بن محمد بن أبی‌بکر و سلیمان بن یسار بر خواستند.

و در قرن دوم، مالک بن أنس، سفیان ثوری و وکیع بن جراح ظهور کردند.

و در میانه قرن دوم و اوایل قرن سوم: ابو عبدالله محمد بن إدریس شافعی و فضل بن دُکین آمدند.

و در میانه قرن سوم: احمد بن حنبل، محمد بن اسماعیل بخاری و ابوداود و سلیمان بن اشعث قد علم کردند.

و در اواخر قرن سوم، محمد بن جریر طبری ظهور کرد.

و در قرن چهارم، عبدالرحمن بن ابی حاتم و علی بن عمر دارقطنی ظهور کردند.

و در قرن پنجم، هبه الله بن حسن بن منصور لالکائی پیدا شد.

و در قرن ششم، حسین بن مسعود بغوی و عبدالغنی بن عبدالواحد بن سرور حنبلی آمد.

و در اواخر قرن هفتم و اوایل قرن هشتم، امام جلیل القدر، شیخ الاسلام ابن تیمیه : ظهور نمود که آمدن او دنباله‌دار شد.

بگونه‌ای که ابن تیمیه منهج اهل سنت و جماعت را از علم و اعتقاد و فهم و عمل و سلوک را جمع آوری کرد؛ و با قلمی شیوا آنرا نوشت و با گستردگی دانشش، و قدرت ایمانی و دقت و قدرت ضبطی که داشت آنرا دوباره زنده کرد.

ولی قبل از امام ابن تیمیه، همانگونه که گفتیم و اشاره نمودیم، کسانی با جهاد علمی و عملی، صادقانه و با پشتکار زیاد، این راه را ادامه داده بودند و از ایشان پیشی گرفته بودند.

و در اینجا لازم می‌دانم که دو حقیقت بسیار مهم را گوشزد نمایم([[19]](#footnote-19)).

اولاً: اینکه اهل سنت و جماعت حامل عقیده‌ای هستند که نجات دهنده و فرقه‌ی ناجیه هستند، خصوصاً در ارتباط با توحید و متعلقات آن، و در عین حال، براساس منهج و راه و روش درست و صحیحی که دارند اعتقاد و باور راستین خویش را در رابطه با مسایل زیر آشکارا ابراز می‌دارند:

نسبت به عدالت اصحاب رسول الله ص و فضلیت خلفای راشدین، یعنی: ابوبکر، عمر، عثمان و علی و نسبت به بقیه اصحاب، و نسبت به بهتر بودن کسانی که در قرون اولیه می‌زیسته‌اند، و نیز در مسأله امامت، و جدل و مناقشه نکردن در این امور، و ادامه دادن جهاد و خودداری کردن از تکفیر کردن مسلمانان بسبب گناه و اشتباهی که مرتکب می‌شوند، مگر اینکه دلیلی بر کافر شدن آنها وجود داشته باشد، مانند ترک نماز بطور عمد، چون دلیل بر کافر بودن آن وجود دارد.

و نیز اهل سنت و جماعت همیشه ملتزم جمع بوده و تابع وحدت و یکپارچگی بوده و ملتزم به راه و روش صحیح دین بوده است.

از این ارتباط محکم و روشمند میان توحید و مسایل ذکر شده نتایج زیر بدست می‌آید:

الف: توحید تنها منهج و تنها راهی است که هر مسأله‌ای باید در سایه‌ی آن فهمیده شود.

ب: انحراف در این مسایل راهی است بسوی خلل وارد کردن در توحید و بیمار شدن توحید.

برای نمونه، عدالت صحابه، اگر نسبت به عدالت صحابه خللی ایجاد کنیم این به معنی رد آیات قرآنی است زیرا قرآن صراحتاً فضیلت صحابه و عدالت آنها را بیان فرموده و رد آن الحاد و کفر است.

ج: کسانی که در این مسایل مناقشه و مجادله کرده‌اند، چه در دوران جدید و چه در قدیم بعنوان افرادی که دارای عقیده صحیح هستند شناخته نشده‌اند.

ثانیاً جمهور علمای اهل سنت و جماعت و امامان آنها در هر چهار مذهب، بر یک عقیده می‌باشند، اگر چه در فروعات اجتهادی اختلاف نظر دارند.

و در این زمینه علمای مشهور از مذاهب مختلف نوشته‌های زیادی دارند، مانند امام ابوحنیفه در رساله مشهور خویش (الفقه الاکبر) و امام طحاوی حنفی در کتاب عقیده طحاوی و شرحی که بر کتاب ابن ابی العز نموده، و امام احمد بن حنبل در پرسش و پاسخهایی که در زمینه عقیده از وی شده، و امام بخاری و ابن ابی زید قیروانی مالکی در رساله مشهور خویش و غیره.

برای بیشتر روشن شدن این واقعیتها، نمونه‌هایی از آنچه از امامان اهل سنت و جماعت در زمینه عقیده نقل شده می‌آوریم.

**امام ابو حنيفه([[20]](#footnote-20))**

امام ابو حنیفه : می‌فرماید:([[21]](#footnote-21))

برادرانم و یاران عزیزم: بدانید که مذهب اهل سنت و جماعت دوازده خصلت را دارد:

1- ایمان، که عبارت است از اقرار با زبان و تصدیق بوسیله عملکرد([[22]](#footnote-22)).

اقرار تنها کافی نیست و ایمان نامیده نمی‌شود، زیرا اگر اقرار ایمان می‌بود می‌بایست منافقین همه مؤمن باشند.

شناخت تنها هم ایمان محسوب نمی‌شود زیرا در این صورت می‌بایست اهل کتاب مؤمن باشند. مؤمن کسی است که حقیقتاً ایمان داشته باشد، و کافر هم کسی است که حقیقتاً کافر باشد، در ایمان شکی وجود ندارد، همانگونه که در کفر شکی وجود ندارد، خداوند نسبت به مؤمنین می‌فرماید: ﮋ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ ﮊ (الأنفال: 4).

«(آرى،) مؤمنان حقيقى آنها هستند».

و در حق می‌فرماید: ﮋ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮊ. (النساء: 151).

«آنها كافران حقيقى‏اند».

و گناهکاران هم جزو ایمانداران بحساب می‌آیند([[23]](#footnote-23)) نه در زمرة کافران.

و مقدر شدن خیر و شر از جانب خداوند است زیرا اگر کسی گمان ببرد که تقدیر خیر و شر از جانب غیر خدا است، کافر می‌شود و توحیدش متزلزل گشته و باطل می‌شود.

2- اقرار می‌نمائیم که افعال انسان سه گونه است: فریضه، فضیلت و معصیت.

می‌دانیم که فریضه به دستور و امر خداوند و مشیت و خواست او، و رضا و تقدیر او و به خلقت خدا و کتابت او در لوح المحفوظ صورت می‌گیرد.

فضيلت به دستور و امر خداوندنيست ولى به مشیت و خواست، و محبت اوست، و رضا و تقدیر او و به خلقت خدا و کتابت او در لوح المحفوظ صورت می‌گیرد.

و اما معصیت به امر و دستور خدا نیست، منتها به مشیت و خواست خدا است، ولی خداوند آن را دوست نداشته و بر محبت او نیست، و به قضای الهی است نه به رضای خدا، و با تقدیر او است نه توفیق الهی، و یاری و کمک خدا همراهش نیست، ولی خدا بر آن علم و آگاهی دارد و در لوح المحفوظ آنرا نوشته است([[24]](#footnote-24)).

3- اقرار می‌کنیم که خداوند بر روی عرش قرار گرفته و او حافظ عرش و غیر عرش می‌باشد و در این کار نیازمند و محتاج نیست، زیرا اگر محتاج می‌بود نمی‌توانست این جهان هستی را خلق نماید.

4- اقرار می‌کنیم که قرآن کلام خدا و غیر مخلوق است، و وحی او و از جانب خدا نازل گشته، نه ذات خدا است و نه خارج از ذات او است، بلکه بطور تحقیق صفت خداوند می‌باشد و در اوراق و کاغذ نوشته شده است، با زبان خوانده می‌شود، در سینه‌ها حفظ می‌گردد ولی در آن استقرار نمی‌یابد. مرکب و کاغذ و کتابت، مخلوق هستند. زیرا اینها افعال بندگان هستند چون کتابت و حروف و کلمات و آیات آلت قرآن هستند چون بندگان به آن نیازمند هستند([[25]](#footnote-25)).

5- اقرار می‌نمائیم که بلندمرتبه‌ترین افراد این امت بعد از پیامبر ص ابوبکر صدیق سپس عمر فاروق سپس عثمان و سپس علی ن می‌باشند. به دلیل این آیه قرآن که می‌فرماید: ﮋ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﮊ (الواقعه: 10-12).

«و (سومين گروه) پيشگامان (پيشتازان به سوى ايمان و جهاد و توبه و اعمال نيك) خود ايشانند پيشگامان. آنها مقربان نزد خدايند! در باغهاى پرنعمت بهشت (جاى دارند)».

و هر آنکه به خیر و نیکی نزدیکتر باشد نزد خداوند بزرگتر و بلندمرتبه‌تر می‌باشد. و هر مؤمن با تقوایی او را دوست می‌دارد و هر منافق نگون بختی آنان را دوست نمی‌دارند.

6- اقرار می‌کنیم که هر انسانی با اعمال و گفتار و شناختی که دارد مخلوق می‌باشد، زیرا از آنجا که فاعل مخلوق باشد افعالش به طریق اولی باید مخلوق باشد.

7- اقرار می‌کنیم که خداوند انسان را آفرید و هیچ توانایی نداشتند چون آنها ضعیف و ناتوان بودند، و خداوند خالق آنها و رزق دهنده آنها می‌باشد بدلیل قول خداوند در قرآن: ﮋ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﯮ ﮊ (الروم: 40).

«خداوند همان كسى است كه شما را آفريد، سپس روزى داد، بعد مى‏ميراند، سپس زنده مى‏كند».

و کسب و کار با علم و آگاهی و دارایی حلال، حلال است و از دارایی حرام، حرام می‌باشد.

8- اقرار می‌کنیم که استطاعت و توانایی همراه فعل است، نه قبل از فعل است و نه بعد از فعل؛ زیرا اگر استطاعت قبل از فعل باشد، انسان به هنگام نیاز از خدا بی‌نیاز می‌شد و این بر خلاف نص قرآن است: ﮋﯱ ﯲ ﯳ ﯴﯵ ﮊ (محمد: 38).

«و خداوند بى‏نياز است و شما همه نيازمنديد».

و اگر بعد از فعل باشد، چنین چیزی محال است، چون این حاصل شدن امری است بدون توانایی و قدرت انجام آن.

9- اقرار می‌نماییم که مسح بر خف واجب است([[26]](#footnote-26))، برای کسی که مقیم می‌باشد یک شبانه روز و برای مسافر سه شبانه روز، زیرا حدیث این چنین وارد شده است.

و کسی که این امر را انکار کند احتمال کفر آن می‌رود زیرا این حدیث به متواتر نزدیک است و قصر نمودن نمازها و افطار کردن در رمضان به هنگام مسافرت رخصت بحساب می‌آید به نص قرآن کریم.

10- اقرار می‌کنیم که خداوند به قلم دستور داد که بنویسد و قلم گفت: پروردگارا چه چیزی را بنویسم؟ فرمود: هر آنچه را که تا روز رستاخیز خواهد بود بنویس. در این باره خداوند می‌فرماید: ﮋﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﮊ (القمر: 52-53). «و هر كارى را (كه امتهاى گذشته از خير يا شرّ) انجام دادند در نامه‏هاى اعمالشان (كه به وسيله فرشتگان نگهبان نوشته شده) ثبت است. و هر كار كوچك و بزرگى (در لوح محفوظ) نوشته شده است».

11- اقرار می‌نماییم که عذاب قبر وجود دارد و شکی در آن نیست، و سوال پرسیدن دو فرشته‌ی منکر و نکیر حق است، زیرا در این باره حدیث آمده است.

و بهشت و دوزخ حقیقت دارند و حق است، به دلیل آیه قرآن که می‌فرماید: ﮋ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﮊ (الأنبیاء : 47).

«ما ترازوهاى عدل را در روز قيامت برپا مى‏كنيم».

و خواندن نامه اعمال حق است، به دلیل قول خداوند که مى‏فرماید: ﮋ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﮊ (الإسراء: 14).

«(و به او مى‏گوييم:) كتابت را بخوان، كافى است كه امروز، خود حسابگر خويش باشى».

‌12- اقرار مى‏کنیم که خداوند بعد از مرگ تمامی نفوس را زنده مى‏گرداند، و آنان را برای جزا و پاداش و ادای حقوق در روزی که مقدار آن پنجاه هزار سال می‌باشد، بر می‌انگیزاند. به دلیل قول خداوند که می‌فرماید: ﮋ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﮊ (الحج: 7).

«و خداوند تمام كسانى را كه در قبرها هستند زنده مى‏كند».

و دیدار با پروردگار برای اهل حق و حقیقت، بدون بیان چگونگی آن حق است([[27]](#footnote-27))، و بدون ایجاد تشبیه و تمثیل. و شفاعت پیامبر، ص برای اهل بهشت است اگر چه گناهکار و اهل کبیره هم باشند. و عائشه ك بعد از خدیجه كبرى بهترين زنهای دنیا است؛ و ام المومنین و از آنچه که رافضیون بی‌دین به او نسبت می‌دهند بری و پاک است و هر که چنین تهمتی را به او نسبت دهد، او ولدالزنی است.

اهل بهشت در بهشت تا ابد باقی خواهند ماند، و اهل دوزخ در آتش تا ابد می‌مانند، به دلیل قول خداوند که می‌فرماید: ﮋ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﮊ (الأعراف: 42).

«آنها اهل بهشتند; و جاودانه در آن خواهند ماند».

و در حق کفار می‌فرماید: ﮋ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯﮊ (البقره: 39).

«آنها اهل دوزخند; و هميشه در آن خواهند بود».

**\* \* \***

امام مالک([[28]](#footnote-28))

امام مالک : می‌فرماید: ایمان عبارت است از گفتار و رفتار که کم و زیاد می‌شود، و بعضی از ايمان بهتر از ديگرى است.

از امام مالک سوال شد که ایمان چیست؟

پاسخ داد: ایمان، قول و عمل است، گفته شد آیا ایمان کم و زیاد می‌شود؟

فرمود: خداوند در آیات متعددی به افزون شدن ایمان اشاره کرده است.

گفتند: آیا ایمان کم هم می‌شود؟ فرمود: در مورد نقصان و کم شدن آن صحبت نکن. گفتند آیا بعضی ایمانها افضلتر از بعضیها هستند؟ فرمود: بله([[29]](#footnote-29)).

امام مالک می‌فرمود: قرآن کلام خداست و کلام خدا از خدا است و هر آنچه از خدا باشد مخلوق نیست؛ و هر کس بگوید قرآن مخلوق است کافر است، و کسی که در این باره توقف کند از آن بدتر است و از وی خواسته می‌شود که توبه کند، اگر نپذیرفت، گردنش زده می‌شود([[30]](#footnote-30)).

ابوالسّمح از امام پرسید: آیا در روز قیامت خدا دیده می‌شود؟

فرمود: بله، خداوند می‌فرماید: ﮋ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﮊ (القیامه: 22-23). «در آن روز صورتهاي(اهل سعادت) شاداب و مسرور است. و (و با شادابي) به پروردگارش مي‌نگرد».

و برای قومی دیگر می‌فرماید: ﮋ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮊ (المطففین: 15)([[31]](#footnote-31)). «چنين نيست كه مي‌پندارند، بلكه آنها در آن روز از پروردگارشان محجوبند».‌

ولید بن مسلم دربارة احادیثی که دربارة رؤیت خداوند هستند پرسید: امام جواب داد: آنها را همانگونه که روایت شده‌اند ذکر کنید بدون اینکه بگوئید کیفیت رؤیت چگونه است([[32]](#footnote-32)).

و مردی پرسید و گفت: یا ابا عبدالله خداوند می‌فرماید: «الرحمن علی العرش استوی» استواء چگونه است؟

فرمود: استواء از جانب خدا معلوم است، و کیفیت از جانب او غیر معقول است، و سوال در این زمینه بدعت است، و ایمان به آن واجب است. و من فکر می‌کنم که تو گمراه شده‌ای، و دستور داد که او را از مجلس بیرون کنند([[33]](#footnote-33)).

و می‌فرمود: خدا در آسمان است و علمش در همه جا و هیچ چیز از علم خدا خالی نیست([[34]](#footnote-34)).

از امام مالک پرسیده شد چه کسی بعد از رسول الله ص فضیلتش بیشتر است؟

فرمود: ابوبکر، باز پرسید سپس چه کسی؟ فرمود: عمر، دوباره پرسید سپس چه کسی؟ فرمود: عثمان، باز پرسید سپس چه کسی؟ فرمود: مردم در اینجا توقف نمودند.

پیامبر ص به ابوبکر دستور داد که برای مردم نماز بخواند. و ابوبکر نیز عمر را انتخاب کرد و عمر هم امر خلافت را به شش نفر واگذار کرد و آن را انتخاب کردند، و بعدش مردم توقف نمودند([[35]](#footnote-35)).

و می‌فرمود: اهل سنت کسانی هستند که نام و القابی ندارند که به آن معروف باشند، نه جهمی هستند نه قدری و نه رافضی.

و کسانی که اصحاب رسول الله ص را سب و دشنام می‌دهند در «فيء»، حقى ندارند.

خداوند «فيء» را بر سه دسته تقسیم نموده است: ﮋ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﮊ (الحشر: 8).

«اين اموال براي فقيران مهاجراني است كه از خانه و كاشانه و اموال خود بيرون رانده شدند».

و نیز می‌گوید: ﮋ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﮊ (الحشر: 9).

«و براي كساني است كه در اين سرا (سرزمين مدينه) و در سراي ايمان پيش از مهاجران مسكن گزيدند».

و بعد می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﮊ (الحشر: 10). «(همچنين) كساني كه بعد از آنها (مهاجران و انصار) آمدند و مي‌گويند: پروردگارا! ما و برادرانمان را كه در ايمان بر ما پيشي گرفتند بيامرز».

و پس برای این سه دسته می‌باشد([[36]](#footnote-36)).

و امام فرمود: بدترین قوم، کسانی هستند که اهل هوا و هوس هستند، بر آنان سلام نمی‌شود و کنار گذاشتن آنها برایم بهتر است([[37]](#footnote-37)).

امام مالک بیشتر اوقات این شعر را زمزمه می‌کرد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| وخیر أمور الدین ما کان سنةً |  | وشرُّ الأمور المحدثاتُ البدائعُ([[38]](#footnote-38)) |

«بهترین کار دینی، آن است که سنت باشد، و بدترین کارها بدعتها هستند».

امام شافعی([[39]](#footnote-39))

امام شافعی : می‌فرماید:

ایمان عبارت است از: گفتار و اعمال و این کم و زیاد می‌شود.

مردی از امام پرسید: چه عملی نزد خدا بزرگتر است؟

فرمود: آنچه که هیچ عملی بدون آن مقبول نیست. مرد گفت: آن چیست؟

امام فرمود: ایمان به خدایی که بجز او معبود دیگری بحق نیست، این بلندترین درجه و والاترین منزلت را، و بیشترین نصیب را دارد.

آن مرد گفت: به من می‌گویی که ایمان چیست؟ آیا قول و عمل است یا قول بدون عمل؟

امام فرمود: ایمان عبارت است از عمل برای خدا و قول نیز برخی از آن عمل است. و فرمود: ایمان دارای حالات، درجات و طبقاتی است؛ برخی از آن تام است که تکمیل می‌شود، و برخی ناقص‌اند که نقصانش معلوم است، و برخی راجح هستند که ترجیح آن افزون بر ایمان است.

آن مرد گفت: پس برخی از ایمان، کامل، برخی ناقص و برخی افزون بر کامل است؟

امام فرمود: بله.

آن مرد گفت: دلیل بر این مدعی چیست؟

فرمود: خداوند ایمان را بر تمام اعضای بدن انسان واجب نموده است، آن را بر تک تک اعضا تقسیم نموده است، و هیچ عضوی از بدن نیست که جزئی از ایمان بر آن تقسیم نشده باشد و هر یک از اعضاء، اعمالی به آن سپرده شده که دیگری موظف به انجام آن نیست، پس هر کس از این دنیا برود و با خدای خویش ملاقات کند در حالی نمازهایش را انجام داده و هر کدام از اعضای بدن آنچه را که خدا فرض نموده انجام داده باشد، با خدا ملاقات خواهند نمود در حالی که ایمانش کامل و از بهشتیان است. و هر کس عملاً از آنچه که خدا بر او واجب نموده چیزی را ترک کند، ایمانش ناقص می‌گردد. آن مرد گفت: نقصان و تمامش را فهمیدم، حالا زیادت ایمان چگونه است؟

امام فرمود: خداوند فرموده: ﮋ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﮊ (التوبه: 124). «اما كسانى كه ايمان آورده‏اند، بر ايمانشان افزوده».

و اگر ایمان در هر حال یکی بود و هیچ نقصان و کم و زیادی نداشت، کسی بر دیگری فضیلت نداشت و مردم همه یکسان می‌بودند و فضیلت و برتری از بین می‌رفت.

ولی با ایمان کامل و تمام، مؤمنان داخل بهشت می‌شوند.

و با زیادت ایمان است که ایمان داران در قیامت نزد خداوند فضیلت و برتری خواهند داشت. و با نقصان و کم کاری در ایمان است که سست مذهبان داخل دوزخ می‌شوند([[40]](#footnote-40)).

خداوند جل جلاله می‌فرماید: ﮋ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮊ (المطففین: 15). «چنين نيست كه مي‌پندارند، بلكه آنها در آن روز از پروردگارشان محجوبند».‌

این آیه دلیل بر آن است که اولیاء الله در روز قیامت، خدا را رؤیت می‌کنند وقتی کاری که باعث خشم خدا است موجب عدم رؤیت باشد، معلوم می‌شود با کسب و رضای او می‌توان او را دید([[41]](#footnote-41)).

امام شافعی می‌فرماید: خداوند اسماء و صفاتی دارد که هم در قرآن آن را بیان فرموده و هم پیامبرش آن را برای مردم بیان نموده است، هر کس که بر او اتمام حجت شده باشد نمی‌تواند آن را رد کند و یا نپذیرد زیرا در قرآن آمده و پیامبر هم بطور اصح اینها را تبیین نموده است و اگر بعد از اتمام حجت نپذیرفت، چنین کسی کافر است، ولی قبل از اثبات اتمام حجت معذور به جهل و نادانی است، زیرا این امور با عقل فهمیده نمی‌شود و بوسیله فکر هم نمی‌توان به آن دست پیدا کرد. و تا زمانی نسبت به آن جهل داشته باشد نمی‌توان او را تکفیر نمود، مگر اینکه خبر آن به گوشش رسیده باشد.

و این صفات را برای خداوند اثبات می‌کنیم و هر گونه تشبیه و تمثیل را برای خداوند نفی می‌کنیم.

همانگونه که در قرآن می‌فرماید: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ ([[42]](#footnote-42)). (الشوری: 11).

«هيچ چيز همانند او نيست و او شنوا و بيناست».‌

قرآن کلام خدا و غیر مخلوق است([[43]](#footnote-43))، و مشیت و خواست بندگان به سوی خداوند است و چیزی را نمی‌توانند انجام دهند مگر با خواست خدا.

مردم خالق اعمال خویش نیستند، بلکه از جانب پروردگار ایجاد و خلق می‌شوند.

و قدر، خوب و بدش از جانب پروردگار است، و عذاب قبر حق است، و سوال نمودن از مردگان حقیقت دارد، زنده نمودن مردگان حق است، و حساب روز رستاخیز حقیقت است، و بهشت و دوزخ حق‌اند و وجود دارند، و غیر از این موارد، آنچه در سنت آمده و علما آنها را تحقیق نموده‌اند حق هستند([[44]](#footnote-44)).

و بزرگترین افراد بعد از پیامبر ص ابوبکر، عمر، عثمان و سپس علی است ن([[45]](#footnote-45)).

و خداوند در قرآن اصحاب پیامبر را می‌ستاید، و پیامبر نیز فضل و بزرگواری آنان را بر شمرده که این فضیلت برای مؤمنین بعد از آنها نیست، زیرا آنها بودند که سنت و راه و روش پیامبر را به ما رساندند و شاهد نزول وحی بودند و آنچه پیامبر ص مورد نظرش بود آنها می‌فهمیدند، و به طور عام و خاص و عزم و ارشاد آن را انتقال داده‌اند.

و آنچه ما شناخته‌ایم و یا ندانسته‌ایم از سنت پیامبر ص آنان می‌دانستند، و آنان از هر لحاظ از ما پیش بودند و آراء و نظراتشان برای ما قابل ستایش و از آراء و نظرات ما بهتر است([[46]](#footnote-46)).

و هیچ قول و گفتمانی در هر صورت لازم الاتباع نیست مگر بوسیله قرآن و سنت رسول الله ص و گفتمان غیر از قرآن و سنت تابع آنها است.

و حد و مقدار هر گفتاری از قرآن و سنت همان حدی است که واجب است، و گفتار غیر از قرآن و سنت هذیان است و بس([[47]](#footnote-47)).

امام احمد حنبل([[48]](#footnote-48))

امام احمد می‌فرماید([[49]](#footnote-49)):

اصول و قواعد سنت نزد ما عبارتند از: چنگ زدن و تمسک به آنچه اصحاب رسول الله ص بدان عمل می‌کردند، و اقتداء نمودن به آنها، و ترک بدعت زیرا هر بدعتی گمراهی و ضلالت است، و دوری جستن از جنگ و جدل، و ترک همنشینی با اهل اهواء، و دوری گزیدن از جدل و دشمنی بر سر مسائل دینی.

سنت، نزد ما عبارت است از: آثار رسول الله ص.

سنت، قرآن را تفسیر و تبیین می‌کند، و آن دلایل قرآن است.

و از جمله سنتهایی که هر کس یکی از آنها را نپذیرد و به آن ایمان نداشته باشد، ایمانش کامل نیست، و از اهل ایمان بحساب نمی‌آید، و آن موضوع قدر می‌باشد چه خیر و یا شر، باید تمام احادیثی که در این باره آمده بپذیرد و آنها را تصدیق نماید و به آنها ایمان داشته باشد، و نباید بگوید چرا و چگونه!؟ بلکه باید آن را تصدیق و به مفادش ایمان داشته باشد.

و کسی که تفسیر حدیثی را ندانست و عقلش به آن نمی‌رسید، همین مقدار که می‌داند برایش کافی است و بر او لازم است که به آن ایمان داشته باشد، و تسلیم آن شود، مانند حدیث پیامبر ص الصادق المصدوق([[50]](#footnote-50)) و احادیثی که همانند این هستند در ارتباط با مسأله قضا و قدر، و یا احادیثی که در رابطه با رؤیت خداوند هستند. اگر چه به مذاق انسان خوش نیاید و شنونده از شنیدن آن به وحشت افتد، وظیفه شخص آن است که به آن ایمان بیاورد، و نباید حتی یک حرف آن را جا بگذارد. و همچنین است برای بقیه احادیث مأثور که افراد دارای ثقه آن را روایت کرده باشد.

شخص مسلمان نباید با کسی در رابطه با این مسائل، مناظره و مجادله کند، و شیوه مجادله را ياد نگيرد، چون سخن گفتن در رابطه با قضا و قدر و رؤیت خداوند، و یا درباره قرآن و بقیه سنتها، مکروه است، و از آن نهی شده، و حتی اگر کسی چنین کاری را کرد و با سخنان خود موفق شد که به سنتی دست یابد، به چنین کسی نمی‌توان گفت که از اهل سنت است، تا وقتی که جدل را رها کند، و تسلیم بدون چون و چرا گردد، و به تمام آثار ایمان داشته باشد.

قرآن کلام خدا و غیر مخلوق است، به خود ضعف راه ندهید که بگوئید قرآن غیر مخلوق نیست! زیرا کلام خدا از خدا است، و هیچ چیزی از خداوند مخلوق نیست. مواظب باشید با کسانی که در این زمینه مجادله می‌کنند و یا توقف می‌کنند و می‌گویند: نمی‌دانیم آیا مخلوق است یا غیر مخلوق، در نیافتید، و با جرأت کامل بگوئید: کلام خدا غیر مخلوق است.

ایمان داشتن به دیدن خداوند، همانگونه که از پیامبر ص در احادیث صحیح روایت شده است.

ایمان به میزان و ترازو، همانگونه که ذکر شده است و اعمال بندگان وزن کرده می‌شود.

و اینکه خداوند در روز رستاخیز با بندگان خود بدون مترجم صحبت می‌کند.

و ایمان به چشمه‌ی کوثر و اینکه پیامبر ص در روز قیامت چشمه‌ای دارد که امتش بر آن داخل می‌شوند و عرض و طولش مثل هم هستند و فاصله هر کدام یک ماه طول می‌کشد، و ظروفی که بر آن گذاشته شده است به تعداد ستارگان است، همانگونه که در روایات متعددی روایت شده است.

ایمان داشتن به عذاب قبر و اینکه مردم در قبرهایشان آزمایش می‌شوند و دربارة ایمان، اسلام، خدا و پیامبرش سوال کرده می‌شود، و اینکه دو فرشته بنامهای منکر و نکیر به هر گونه که خدا بخواهد بر او وارد می‌شوند.

ایمان داشتن به شفاعت کردن پیامبر ص و ایمان به قومی که وارد دوزخ می‌شوند و بعد از اینکه سوخته شدند و به زغال تبدیل شدند آنها را بیرون آورده و به آنان دستور داده می‌شود که وارد رودخانه‌ای می‌شوند که در جلوی دَر بهشت می‌گذرد و این هر گونه که خدا بخواهد صورت می‌پذیرد.

ایمان داشتن به اینکه دجال خروج می‌کند و در میان دو چشمش کلمه کافر نوشته شده است، و ایمان به احادیثی که در این زمینه آمده‌اند، و ایمان به اینکه این حقیقت واقعیت پیدا می‌کند، و اینکه حضرت عیسی ؛ از آسمان فرود می‌آید و او را بر روی در «لدُ» می‌کشد.

و ایمان عبارت است از: قول و عمل که کم و زیاد می‌شود، همانگونه که در روایت آمده که می‌فرماید: «أکمل المؤمنین إیماناً أحسنهم خلقاً»([[51]](#footnote-51)). «کاملترین مومن کسی است که اخلاق نیکو داشته باشد».

بهترین و والامقامترین فرد این امت بعد از پیامبر ص ابوبکر صدیق می‌باشد، سپس عمر بن خطاب و بعد عثمان بن عفان و این سه نفر را ما پیش می‌اندازیم همانگونه که اصحاب پیامبر ص آنها را مقدم دانستند و در آن هیچ اختلافی نداشتند.

سپس بعد از این سه نفر بزرگترین افراد امت، پنج نفر اهل شوری هستند، یعنی: علی بن ابی‌طالب، طلحه، زبیر، عبدالرحمن بن عوف و سعد هستند که همگی شایستگی خلافت را داشتند و همه امام و پیشوا بودند.

بعد از اهل شوری، بزرگترین این امت، مهاجرین اهل بدر و بعد انصار اهل بدر و فضیلت هر کدام به مقدار هجرت و سابقه‌ی آن در اسلام است.

سپس بزرگترین امت، اصحاب رسول الله هستند که در همان قرنی که پیامبر مبعوث گشت ایمان آورده‌اند.

هر کسی که با پیامبر ص مصاحبت داشته خواه یکسال، یا یک ماه یا یک روز و یا یک ساعت او را دیده باشد، از اصحاب پیامبر محسوب می‌شود، و درجه او به مقداری است که با پیامبر مصاحبت نموده است، و کمترین آنها، از مردمِ بعد از پیامبر ص بهتر است اگر چه تمام اعمال را هم به طور کامل انجام داده باشد!!

یعنی کسی که پیامبر را دیده باشد و به وی ایمان آورده باشد اگر چه یک ساعت هم باشد([[52]](#footnote-52)) از تابعین بزرگتر است اگر چه تمام اعمال را هم انجام داده باشد.

فرمانبرداری و اطاعت کردن از أئمه ضروری است.

و کسی که خلافت را عهده‌دار می‌شود چه خوب باشد و چه بد، اگر مردم همگی به خلافت وی رضایت دادند و با وی بیعت کردند، اطاعتش ضروری است.

و اگر کسی با زور شمشیر بر مردم تسلط یافت و امیر المومنین خوانده شد باز هم اطاعتش ضروری می‌باشد.

جهاد تا روز قیامت باید ادامه داشته باشد بشرطی که با امراء و فرمانروا باشد خواه امیر، خوب و صالح باشد، و یا بد و فاجر.

تقسیم غنایم جنگی مانند «فيء» و اجرای حدود نزد حاکم باید اجرا شوند و کسی حق ندارد بر آنان خرده بگیرد و یا با آنان کشمکش نماید. همچنن ادای صدقات، مانند زکات و غیره به امیر خواه صالح باشد و یا فاجر جایز و نافذ است، یعنی اگر کسی زکات اموال خویش را به امیر فاجر بدهد، دَینش أدا شده و درست است.

و ادای نماز جمعه پشت سر چنین امامی جایز بوده و کامل و تمام است، و اگر کسی آن را اعاده نماید، بدعت‌گزار بحساب می‌آید و ترک اثر نبوی نموده و با سنت پیامبر ص مخالفت کرده است و از فضیلت جمعه چیزی عایدش نمی‌شود، بلکه سنت است که با آنان دو رکعت نماز را بخواند و آن را اعاده ننماید، زیرا چنین کاری بدعت است، و نباید هیچ شکی به دلت راه یابد.

هر کس بر علیه امام مسلمانان قیام کند، در حالی که مردم به امارت او راضی باشند و به خلافت او اقرار نمایند، خواه خلافت با رضایت صورت گرفته باشد و یا با زور شمشیر، چنین کاری را می‌توان شکستن عصای مسلمانان نامید. و با روایات پیامبر ص مخالفت ورزیده، و چنین کسی اگر بمیرد بر جاهلیت مرده است.

جنگ با سلطان جایز نیست و برای هیچ یک از احاد مردم درست نیست که بر علیه حاکم خروج نماید، و اگر کسی این کار را بکند، بدعت‌گذار و برخلاف سنت پیامبر ص رفتار نموده است.

نسبت به اهل قبله شهادت ندهید که فلانی بهشتی است و یا جهنمی، بخاطر کاری که انجام داده است، بلکه بهشت را برای بنده صالح آرزو دارد، و از رفتن وی به دوزخ می‌ترسد، و نیز برای گناهکار می‌ترسد که نکند وارد دوزخ شود و آرزوى رحمت پروردگار را براى او دارد.

و اگر کسی با گناهی پیش خدا برود که موجب دوزخ رفتن باشد، ولی بر گناه اصرار نورزیده و توبه کرده باشد، خداوند توبه‌اش را می‌پذیرد، زیرا خداوند توبه بندگانش را می‌پذیرد و گناهانش را می‌بخشد.

و اگر کسی با پروردگار خود روبرو گردد در حالی که در دنیا حد آن گناه بر او اقامه شده باشد، این حد کفارة گناهش می‌باشد، همانگونه که در حدیث پیامبر ص به آن اشاره شده است([[53]](#footnote-53)).

و اگر آن کسی که مرتکب گناهی شده باشد که موجب عقوبت است و بر آن اصرار ورزد و با همین گناه بدون آنکه توبه کرده باشد بمیرد، چنین کسی کارش با خدا است، اگر بخواهد او را تعذیب می‌دهد و اگر بخواهد او را می‌بخشد، و اگر کسی که کافر است، با کفر نزد خدا رود. خداوند او را نمی‌بخشد و او را تعذیب می‌دهد.

رجم زنا کار محصن اگر اعتراف کند یا چهار شاهد بر عمل او شهادت دهند، حق است زیرا پیامبر ص و خلفای راشدین حد رجم را اجرا کرده‌اند.

و هر کس بخواهد شخصیت یکی از اصحاب را زیر سوال ببرد و آن را تنقیص شخصیت نماید و یا نسبت به آنان کینه داشته باشد و یا از آنان بدگویی کند، چنین کسی مبتدع است مگر اینکه پشیمان شده و نسبت به همه آنها ترحم نماید و قلبش نسبت به آنان سالم گردد.

نفاق همانا کفر است، و آن این است که خدا را انکار می‌کند و غیر خدا را می‌پرستد، ولی در ظاهر می‌گوید که مسلمان است، مانند منافقین زمان پیامبر ص و این احادیث که در این زمینه گفته شده‌اند، همانگونه ذکر می‌کنیم و آنها را تفسیر و توضیح نمی‌دهیم. مانند: «لا ترجعوا بعدي کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعضٍ»([[54]](#footnote-54)).

«بعد از من کافر نشوید و برخی از شما گردن بعضی دیگر را بزند».

«إذا التقى المسلمان بسیفیهما فالقاتل والمقتول في النار»([[55]](#footnote-55)).

«اگر دو مسلمان با شمشیرهایشان به جان یکدیگر افتادند، و یکی از آنان دیگری را کشت هر دو، هم قاتل و هم مقتول در آتش دوزخ هستند».

«سباب المسلم فسوقٌ، وقتاله کفرٌ»([[56]](#footnote-56)).

«دشنام دادن مسلمان باعث فسق می‌شود، و جنگیدن با او کفر است».

«أیما رجلٍ قال لأخیه: یا کافر فقد باءَ بها أحدهما»([[57]](#footnote-57)).

«هر کس به برادر ایمانیش بگوید: ای کافر، یکی از آنان کافر می‌شود، یعنی یا باید ثابت کند که او کافر است و یا اینکه خودش با این کلام کافر می‌شود».

«... كفر بالله تبرؤ من نسب وإن دق»([[58]](#footnote-58)).

«هر كس خود را به كسى منتسب كند كه حقيقت ندارد به خدا كافر شده، اگر هم اين چيز براى ايشان ارزشى نداشته باشد».

و بقیه‌ی احادیثی که همانند این روایات هستند زیاد هستند که سند آنها صحیح و حفظ شده‌اند. ما تسلیم آنها هستیم اگر چه تفسیر آنها را ندانیم، و در آن مجادله نمی‌کنیم و آنها را تفسیر نمی‌کنیم مگر همانگونه که آمده‌اند.

بهشت و دوزخ خلق شده‌اند و هم اکنون موجودند، همانگونه که از پیامبر ص نقل شده و هر کس بگوید خلق نشده‌اند! خدا و رسول را تکذیب نموده است و گمان نکنم که چنین کسی به بهشت و جهنم باور داشته باشد.

و هر کس از اهل قبله بمیرد در حالی که از اهل توحید باشد، بر او نماز خوانده می‌شود و از خدا برای او طلب آمرزش کرده می‌شود، و بخاطر گناه، صغیره باشد یا کبیره که انجام داده باشد، نماز میتش قطع نمی‌شود، بلکه امر وی به خدا واگذار می‌شود([[59]](#footnote-59)).

امام بخاری([[60]](#footnote-60))

امام بخاری : می‌فرماید([[61]](#footnote-61)):

با بیش از هزار نفر از اهل علم ملاقات داشته‌ام در ممالک مختلف از جمله: علمای اهل حجاز، مکه، مدینه، کوفه، بصره، واسط، بغداد، شام و مصر، بارها با این علما دیدار داشته‌ام در طول قرون متوالی و به مدت (46) سال در میان آنها در رفت و آمد بوده‌ام، دوبار با اهل شام، مصر و جزیره دیدار نموده‌ام، و چهار بار به بصره رفته‌ام و آن هم در سالهای متعدد و برای مدت زیاد، شش سال در حجاز مانده‌ام، ولی نمی‌دانم چند بار وارد کوفه و بغداد شده‌ام البته همراه محدثین خراسانی از جمله: المکی بن ابراهیم، یحیی بن یحیی و علی بن الحسن بن شقیق و قتیبه بن سعید، و شهاب بن معمر.

و در شام با این دسته از علما دیدار داشته‌ام: محمد بن یوسف الفریابی، أبامسهر عبدالاعلی بن مسهر، و ابومغیره عبدالقدوس بن حجاج، و ابوالیمان الحکم بن نافع، و غیر از اینها تعداد زیادی دیگر هم هستند.

و در مصر با یحیی بن کثیر و ابو صالح کاتب لیث بن سعد، و سعید بن أبی مریم، و اصبغ بن الفرج، و نُعیم بن حماد.

و در مکه با: عبدالله بن یزید المقرئ، و الحُمیدی، و سلیمان بن حرب قاضی مکه، واحمد بن محمد أزرقی.

و در مدینه با: إسماعیل بن أبی أویس، و مطرف بن عبدالله، و عبدالله بن نافع زبیری، احمد بن ابی بکر ابومصعب زهری، و ابراهیم بن حمزه زبیری، و ابراهیم بن منذر خرامی.

و در بصره با: ابو عاصم الضحاک بت مخلد شیبانی، و ابو الولید هشام بن عبدالملک، و حجاج بن منهال، و علی بن عبدالله بن جعفر مدینی.

و در کوفه با: ابو نعیم الفضل بن دکین، و عبدالله بن موسی، و احمد بن یونس، و قبیصه بن عقبه، و ابن نمیر، و عبدالله و عثمان فرزندان ابوشیبه.

و در بغداد با: احمد بن حنبل، و یحیی بن معین، و ابومعمر، و ابوخیثمه، و ابو عبید القاسم بن سلام.

و از اهل جزیره با: عمرو بن خالد حرانی.

و در واسط با: عمرو بن عون و عاصم بن علی بن عاصم.

و در مرو با: صدقه بن الفضل و اسحاق بن ابراهیم حنظلی.

با همین مقدار اکتفا می‌کنیم تا اسامی زیاد طولانی نشود.

در میان تمامی این افراد ندیدم که در مسایل زير اختلاف داشته باشند.

همانا دین عبارت است از قول و عمل؛ و دلیل بر این مدعی این آیه قرآن می‌باشد: ﮋ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮊ (البینّه: 5).

«و دستوري به آنها داده نشده بود جز اين كه خدا را بپرستند، در حالي كه دين خود را براي او خالص كنند، و از شرك به توحيد بازگردند، نماز را برپا دارند و زكات را بپردازند، و اين است آيين و دين مستقيم و پايدار».

و در این مساله که، قرآن کلام خدا و غیر مخلوق است، بدلیل این آیه: ﮋ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﮝ ﮊ (الأعراف: 54). «پروردگار شما، خداوندى است كه آسمانها و زمين را در شش روز ( شش دوران) آفريد; سپس به تدبير جهان هستى پرداخت; با (پرده تاريك) شب، روز را می‌پوشاند; و شب به دنبال روز، به سرعت در حركت است; و خورشيد و ماه و ستارگان را آفريد، كه مسخر فرمان او هستند».

ابو عبدالله محمد بن إسماعیل گفت: ابن عیینه می‌گوید: خداوند خلق را از أمر جدا کرده و می‌گوید: ﮋ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮊ (الأعراف: 54). «آگاه باشيد كه آفرينش و تدبير (جهان)، از آن او (و به فرمان او)ست! پر بركت (و زوال‏ناپذير) است خداوندى كه پروردگار جهانيان است!».

و هر چه خیر و شر است بوسیله قدر خداوند است، خداوند می‌فرماید: ﮋ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﮊ (الفلق: 1-2). «بگو: پناه مي‌برم به پروردگار سپيدهء صبح. از شر تمام آنچه آفريده است».

و نیز می‌فرماید: ﮋ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﮊ (الصافات: 96).

«با اينكه خداوند هم شما را آفريده و هم بتهايى كه مى‏سازيد!».

و می‌فرماید: ﮋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﮊ (القمر: 49).

«ما همه چيز را به اندازه مقدّر و معيّن و به استوارى و محكمى تمام آفريده‏ايم! (اين آيه بر اثبات قَدَر سابق و ازلى خداوند متعال براى خلقش دلالت دارد، يعنى علم حق تعالى به اشياء قبل از وجود آنها و نوشتن و ثبت نمودن آنها در لوح محفوظ قبل از روى دادن آنهاست)».

و هیچ احدی از اهل قبله را بخاطر گناهی که مرتکب شده‌اند تکفیر نمی‌کردند، و آن هم بدلیل این آیه قرآن که می‌فرماید: ﮋ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﮊ (النساء: 48). «خداوند (هرگز) شرك را نمى‏بخشد! و پايين‏تر از آن را براى هر كس (بخواهد و شايسته بداند) مى‏بخشد».

و در میان آنها مشاهده نکردم که نسبت به اصحاب پیامبر ص حرفی بزنند بجز خیر. عایشه ك می‌فرماید: دستور داده شده که برای آنها طلب مغفرت نمائیم، همانگونه که قرآن می‌فرماید: ﮋ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الحشر: 10). «پروردگارا! ما و برادرانمان را كه در ايمان بر ما پيشي گرفتند بيامرز، و در دلهايمان حس و كينه‌اي نسبت به مؤمنان قرار مده، پروردگارا! تو مهربان و رحيمي».

و آنها مدام از بدعت نهی می‌کردند و از کاری که پیامبر و اصحابش به آن عمل نکرده بودند دوری می‌جستند. و برای این کار به این آیه استدلال می‌کردند: ﮋ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭷ ﮊ (آل عمران: 103). «و همگى به ريسمان خدا ( قرآن و اسلام، و هرگونه وسيله وحدت)، چنگ زنيد، و پراكنده نشويد».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﮊ (النور: 54).

«و اما اگر از او(پیامبر) اطاعت كنيد، هدايت خواهيد شد».

و بر آنچه که پیامبر ص بدان عمل می‌نمود، مردم را بر می‌انگیختند، و برای این کار استدلال می‌کردند به آیه: ﮋ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮊ (الأنعام: 153). «اين راه مستقيم من است، از آن پيروى كنيد! و از راه‏هاى پراكنده (و انحرافى) پيروى نكنيد، كه شما را از طريق حق، دور مى‏سازد! اين چيزى است كه خداوند شما را به آن سفارش مى‏كند، شايد پرهيزگارى پيشه كنيد!».

و همه آنها متفق بودند بر اینکه: نباید با امراء در افتاد، و برای این ادعا که داشتند، به این حدیث استناد می‌کنند: «ثلاثٌ لا یغل علیهن قلب امریءٍ مسلم: اخلاص العمل لله، وطاعة ولاة الأمر، ولزوم جماعتهم، فإنَّ دعوتهم تحیط من ورائهم»([[62]](#footnote-62)).

«سه چیز هستند که قلب شخص مسلمان در آنها خیانت نمی‌کند: خالصانه عمل کردن بخاطر خدا، فرمانبرداری کردن از ولی امر و ملتزم بودن به جمع آنها، زیرا دعوت آنها تمام پیروانشان را در بر می‌گیرد».

سپس این حدیث را با این آیه تقویت می‌کند که می‌فرماید: ﮋ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﮊ (النساء: 59).

«اطاعت كنيد خدا را! و اطاعت كنيد پيامبر خدا و اولو الامر (علما و حكام مسلمان) را».

و نیز می‌گفتند: نباید بر امت محمد شمشیر کشید!!.

الفضیل می‌گوید: اگر دعایم مستجاب می‌بود، تنها برای امام مسلمین دعا می‌کردم، زیرا اگر امام صالح باشد، مملکت و بندگان خدا همگی در امن و آسایش بسر خواهند برد([[63]](#footnote-63)).

امام ابو جعفر طحاوی حنفی([[64]](#footnote-64))

امام ابو جعفر طحاوی : در اوایل رسالة خویش (العقیده المنجیه) چنین می‌گوید: این اعتقاد اهل سنت و جماعت است بنابر مذهب فقهای این امت:

ابو حنیفه النعمان بن ثابت کوفی، و ابو یوسف یعقوب بن ابراهیم بجلی، و ابوعبدالله محمد بن حسن شیبانی ن، و نیز عبارت است از آنچه که به آن اعتقاد و باور دارند از اصول دین و آئین خداپرستانه.

دربارة توحید پروردگار در حالی که معتقد به توفیق الهی هستیم می‌گوییم: خداوند تبارک و تعالی، واحد و بی‌شریک است، و هیچ چیز مانند او نیست، و هیچ معبودی بحق جز او وجود ندارد، و هیچ چیزی او را عاجز و درمانده نمی‌کند، قدیم بی‌ابتدا است و دائم بی‌انتها است، فانی و نابود نمی‌گردد، به جز آنچه که او می‌خواهد، چیز دیگری نخواهد بود، حتی وهم و خیال به او نمی‌رسد و هیچ فهمی نمی‌تواند او را دریابد و شبیه مخلوقات نیست، زنده است و نخواهد مرد، و پابرجا و ازلی است و نخواهد خوابید .....

امام طحاوی باز فرمود: همانا قرآن کلام خدا است، که به صورت گفتار از او صادره شده، منتها بدون کیفیت، و آن را بعنوان وحی بر پیامبرش محمد ص نازل فرمود، و مؤمنان قرآن را بر همین منوال تصدیق نمودند و یقین یافته‌اند که قرآن حقیقتاً کلام خدا است، و همچون گفتار مردم عادی مخلوق نیست، و هر کس آن را بشنود و گمان ببرد که گفتار بشر است کافر می‌شود. و هر کس خدا را به یکی از معانی بشر توصیف کند کافر می‌شود، و هر کس در این مقال بنگرد و تفکر کند، عبرت می‌گیرد و به یقین می‌رسد و از گفتار همچون بی‌دینان انزجار پیدا می‌کند و می‌داند که خداوند با این صفاتش مانند بشر نیست.

رؤیت و دیدار با خداوند برای اهل بهشت حق است، بدون اینکه کیفیت آن مشخص باشد، همانطور که قرآن می‌فرماید: ﮋ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﮊ (القیامه: 22-23). «در آن روز صورتهاي(اهل سعادت) شاداب و مسرور است. و (و با شادابي) به پروردگارش مي‌نگرد».

و تفسیر آن آنگونه است که خداوند اراده کرده و دانسته است، و هر حدیثی که در این زمینه وارد شده، همانگونه است که پیامبر ص فرموده است، و معنای آن همانگونه است که او اراده فرموده، در این باره آن را با نظرات و دیدگاه خویش تاویل نمی‌کنیم و آن را مطابق هوی و آرزوی خویش تفسیر نمی‌کنیم؛ همانا کسی دینش سالم است که تسلیم بی‌قید و شرط خدا و رسول شود، و هر دانش و فنی که علم خداوند را مشوش کند رد نماید..... تا آخر آنچه امام طحاوی به آن اشاره نموده است([[65]](#footnote-65)).

امام ابن ابی زید قیروانی مالکی([[66]](#footnote-66))

ابن ابى زید قیروانی مالکی : تحت عنوان: «آنچه که زبانها به آن سخن می‌گويند و قلبها به آن باور دارند از امورات واجب دینی» چنین می‌گوید:

از جمله: ایمان و باور داشتن قلبی و آن را بر زبان آوردن که:

همانا خداوند معبود به حق و تنها است که بجز او معبودی نیست، و او نظیر ندارد، نه پدر دارد و نه فرزند، نه همسر دارد و نه شریکی، اول بی‌ابتدا است و آخر بی‌انتها هم او است، توصیفگران نمی‌توانند به حقیقت صفت وی دست یابند، و صاحب فکران نمی‌توانند تمام امورات او را بفهمند، صاحب فکران از دیدن نشانه‌های او عبرت می‌گیرند و از ماهیت ذاتش فرو نمی‌روند، همانگونه که قرآن می‌فرماید: ﮋ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﮊ (البقره: 255).

«و كسى از علم او آگاه نمى‏گردد; جز به مقدارى كه او بخواهد. (اوست كه به همه چيز آگاه است; و علم و دانش محدود ديگران، پرتوى از علم بى‏پايان و نامحدود اوست.) عرش او، آسمانها و زمين را دربرگرفته; و نگاهدارى آن دو (آسمان و زمين)، او را خسته نمى‏كند. بلندى مقام و عظمت، مخصوص اوست».

خداوند، عالم و آگاه است، تدبیرگر و توانا است، شنوا و بینا و بلندمرتبه و عالی مقام است، و او ذاتاً بر روی عرش قرار دارد و با علم خودش در همه جا وجود دارد، او انسان را آفریده و هر آنچه به دلش خطور نماید می‌داند و از رگ گردنش به او نزدیک‌تر است، همانگونه که خداوند می‌فرماید: ﮋ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﮊ (الأنعام: 59).

«هيچ برگى (از درختى) نمى‏افتد، مگر اينكه از آن آگاه است; و نه هيچ دانه‏اى در تاريكيهاى زمين، و نه هيچ تر و خشكى وجود دارد، جز اينكه در كتابى آشكار (در كتاب علم خدا) ثبت است».

خدا بر روی عرش قرار گرفته (استوی) و بر ملک اشراف و قدرت دارد، یعنی مالک ملک است و تدبیر و تسخیر آن هم در دست او است.

او دارای اسماء حسنی و صفات عالی است، او با تمام نامها و صفاتش ازلی است، حاشا از اینکه صفاتش مخلوق و یا نامهای او حادث باشند، خداوند با موسی صحبت کرد با همان کلامی که صفت ذاتی او می‌باشد، کلام او مخلوق نیست، خداوند بر کوه جلوه كرد، و از عظمت او كوه همسان خاك شد.

قرآن کلام خدا است و مخلوق نیست که نابود گردد، و صفت خلق شده هم نیست که فانی گردد.

ایمان به قَدَر الهی چه خوب و چه بد، چه شیرین باشد و چه تلخ، پروردگار آن را تقدیر نموده و مقدار امور به دست او است، و مصدر همه امور بنابر قضای او است، و هر چیزی را قبل از ایجادش دانسته است. سپس براساس قدر او به وجود آمده، و هیچ قول و عملی از بندگان سر نمی‌زند مگر اینکه خداوند آن را در نظر گرفته و در علم او گذشته است، همانگونه که می‌فرماید: ﮋ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﮊ (الملک: 14).

«آيا آن كسي كه موجودات را آفريده از حال آنها آگاه نيست؟ در حالي كه او (از اسرار دقيق) باخبر و آگاه است».

هر که را بخواهد، گمراهش می‌کند و با عدل خویش او را رسوا می‌گرداند، و هر که را بخواهد هدایت می‌دهد و با فضل و کرم خویش وی را توفیق می‌دهد، همه اینها نزد خدا آسان است اگر در علم او آمده باشد، و آن را تقدیر نموده باشد که آیا شقی و بدبخت است، یا سرافراز و خوشبخت!

در سلطه او چیزی یا کاری که او نخواسته باشد وجود ندارد، و هیچ کس در مملکت او از او بی‌نیاز نیست، و بغیر از او خالقی نیست، او پروردگار بندگان و خداوند رفتار و اعمالشان می‌باشد.

و اوست که حرکات موجودات و سرنوشت همه را مقدر می‌کند.

و اوست که پیامبران را فرستاد برای اتمام حجت بر آنان و سپس رسالت خویش را و نبوت را بوسیله حضرت محمد ص به اتمام رسانيد، و او را به عنوان آخرین پیام‌آور آسمانی فرستاده تا مژده دهد مؤمنین را، و بترساند کافران را، و تا به فرمان پروردگار دعوت کند و چراغ تابناک گردد، و کتاب حکیم خویش را بر او فرستاد و دین راستین خویش را تشریح فرمود و به وسیله آن كتاب بشریت را بسوی راه راست هدایت نمود.

روز رستاخیز خواهد آمد و در آن هیچ گونه شکی نیست، و اینکه خداوند مردگان را زنده می‌گرداند و همانگونه که بودند بر می‌گردند.

و خداوند افعال نیک بندگان مومن را چند برابر می‌کند، و به وسیله توبه از گناهان بزرگشان در گذشته است. و از گناهان صغیره آنان بعلت انجام ندادن گناهان کبیره، در گذشته است، و کسانی که از گناهان کبیره خود توبه نکرده‌اند به مشیت و خواست خدا رجوع می‌کنند: ﮋﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮊ (النساء: 48). «خداوند (هرگز) شرك را نمى‏بخشد! و پايين‏تر از آن را براى هر كس (بخواهد و شايسته بداند) مى‏بخشد».

و هر که را به وسیله آتش عقاب داده باشد، بوسیله ایمانش وی را بیرون آورده و به همین دلیل او را داخل بهشت می‌گرداند: ﮋ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮊ (الزلزله: 7).

«پس هر كس هم‌وزن ذرّه‌اي كار خير انجام دهد آن را مي‌بيند».

و به وسیله شفاعت پیامبر ص کسانی که مرتکب گناهان کبیره شده‌اند از جهنم بیرون می‌آيند.

و خداوند بهشت را آفریده و آن را برای همیشه منزل اولیای خود قرار داده است، و آنان را بوسیله رؤیت خویش تکریم و مورد احترام قرار داده است، و این بهشت همان بهشتی است که حضرت آدم ؛ را از آن بسوی زمین فرود آرود و آن را در زمین مستقر کرد و بعنوان خلیفه و جانشین خود در زمین قرار داد، و همه آنها براساس همان چیزی بود که در علم خدا گذشته بود.

و خداوند، دوزخ را آفریده و آن را منزل ابدی قرار داده برای کسانی که کافر شدند، و آیات و کتب خدا و پیامبران را انکار نمودند، و اینان از دیدار با پروردگار محروم هستند.

و خداوند تبارک و تعالی در روز قیامت برای حسابرسی مخلوقات خویش و عقوبت دادن و پاداش دادن به آنها حاضر می‌شود و فرشتگان نیز صف کشیده آماده می‌شوند و در آن روز ترازوهایی برای وزن کردن اعمال بندگان گذاشته می‌شود: ﮋ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮊ (الأعراف: 8).

«كسانى كه ميزانهاى (عمل) آنها سنگين است، همان رستگارانند».

و نامه اعمالشان با توجه به عملکردشان داده می‌شود:

ﮋ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮊ (الانشقاق: 7-8).

«پس كسى كه نامهء اعمالش به دست راستش داده شود. به زودي حساب آساني براي او مي‌شود».

ﮋ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﮊ (انشقاق: 10-12).

«و اما كسي كه نامهء اعمالش به پشتِ سرش داده شود. به زودي فرياد مي‌زند: اي واي بر من كه هلاك شدم. و در شعله‌هاي سوزان آتش مي‌سوزد».

و پل صراط حقیقت دارد که بندگان با توجه به اعمالشان از روی آن می‌گذرند، و با سرعتی متفاوت از روی آتش جهنم می‌گذرند، و برخی هم بر روی آن می‌مانند و اعمالشان چنان نیست که آنها را نجات دهد.

ایمان به چشمه کوثر حق است، که امت پیامبر ص بر آن وارد می‌شوند و هر کس از آن بنوشد هرگز تشنه نمی‌شود و هر کس این واقعیت را تغییر و یا معنی آن را با چیزی دیگر تبدیل کند، از آن دور خواهد گشت.

ایمان عبارت است از گفتار و اخلاص قلب و عمل اعضاء که این ایمان بوسیله اعمال زیاد، افزون می‌گردد، و با نقض آن کم می‌شود که در نتیجه با نقص آن ایمان ناقص، و با افزایش آن ایمان افزون می‌گردد.

و قول تنها بوسیله عمل کامل می‌شود، و قول و عمل، کامل نمی‌شود مگر بوسیله نیت، و قول و عمل و نیت تکمیل نمی‌گردد مگر با موافقت آنها با سنت.

و هیچ یک از اهل قبله را بوسیله گناهی که مرتکب شده‌اند نمی‌توان تکفیر نمود.

و اینکه شهیدان زنده‌اند و نزد پروردگارشان روزی داده می‌شوند.

و اینکه ارواح بهشتی باقی می‌ماند و تا روز رستاخیز نعمت داده می‌شوند.

و اینکه ارواح اهل دوزخ تا روز قیامت تعذیب می‌شوند.

و اینکه اهل ایمان در قبرهایشان آزمایش و از آنان سوال کرده می‌شود: ﮋ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸ ﮊ (إبراهیم: 27).

«خداوند كسانى را كه ايمان آوردند، به خاطر گفتار و اعتقاد ثابتشان، استوار مى‏دارد; هم در اين جهان، و هم در سراى ديگر!».

و همراه بندگان فرشتگانی هستند که اعمالشان را می‌نویسند، و هیچ چیزی را جا نمی‌گذارند.

و ملک الموت (فرشته مرگ) با اذن پروردگار روح بندگان را می‌گیرد.

و اینکه بهترین مؤمنان آنانی بودند که با پیامبر بودند، سپس به ترتیب تابعین و تابع تابعین و .... و افضل صحابه عبارت‌اند از: خلفای راشدین: ابوبکر، عمر، عثمان سپس علی ن و نباید هیچ یک از صحابه به جز به خیر و نیکی نام برده شوند و از آنچه میان آنها رخ داده است باید سكوت كرد، و اینکه آنان از همه به حق نزدیکتر بودند و بهترین رأی و مذهب را دارند.

و باید از پیشوایان مسلمان اطاعت نمود، اعم از علما و فرمانروایان و پیروان سلف صالح، و باید از آثار آنان استفاده نمود و برایشان طلب غفران و آمرزش نمود.

و باید در مسائل دینی مجادله ننمود، و آنچه بدعت‌گزاران ایجاد نموده‌اند ترک كرد([[67]](#footnote-67)).

امام ابن تیمیه([[68]](#footnote-68))

از جمله امامان پیشتاز، که خداوند آنها را توفیق داده تا نفس خویش را در اختیار دعوت توحیدی قرار دهند، و خود را قربانی عقیدة پاک و نجات دهنده اسلامی نموده‌اند، جناب شیخ الاسلام تقی الدین ابوالعباس احمد بن عبدالحلیم بن عبدالسلام بن تیمیه : می‌باشد.

ابن تیمیه گفتار خویش را در اعتقادات صحیح آغاز می‌کند تا منهج صحیح و درست را بیان کند و این کار را با مراجعه به قرآن و سنت رسول الله ص انجام داده است.

امام ابن تیمیه : می‌فرماید([[69]](#footnote-69)): «این اعتقاد گروه و فرقه نجات یافتگان و یاری شدگان تا بر پایی روز جزا می‌باشد یعنی اهل سنت و جماعت که عبارت است از:

ایمان به خدا، ایمان به فرشتگان، ایمان به کتابهای آسمانی، ایمان به پیامبران و زنده شدن مردگان و ایمان به قدر: خواه خیر باشد یا شر.

و موارد زیر از ایمان به خدا بحساب می‌آیند:

ایمان به هر آنچه که خداوند در قرآن، خود را به آن توصیف نموده باشد، و هر آنچه که پیامبر ص خداوند را به آن توصیف کرده باشد، بدون اینکه این کلام تحریف و یا تعطیل شده باشد، و نیز بدون آنکه در آن برای خدا کیفیت و یا تشبیه و تمثیلی وجود داشته باشد، بلکه ایمان دارند به اینکه خداوند جل جلاله: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشوری: 11).

«هيچ چيز همانند او نيست و او شنوا و بيناست».

و خداوند تبارک و تعالی آنجا که برای خویش نامها و صفاتی آورده است میان نفی و اثبات را با هم جمع کرده است([[70]](#footnote-70)).

اهل سنت و جماعت از آنچه پیامبران گفته‌اند و آورده‌اند عدول نمى‌كنند، زیرا راه پیامبران همانا صراط مستقیم است و راه آنانی است که خداوند بر آنان نعمت خویش را فرود آورده همچون پیامبران، صدیقین، شهدا و صالحین.

و آنچه که خداوند در سوره اخلاص در وصف خویش فرموده داخل در این مقال می‌شود سورةاخلاص که معادل یک سوم قرآن می‌باشد!! آنگاه که می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﮊ (الإخلاص: 1-٤).

«بگو خدا يكتا و يگانه است. خداوندي است كه همهء نيازمندان قصد او مي‌كنند. (هرگز) نزاد و زاده نشد. و براي او هيچگاه شبيه و مانندي نبوده است».

همچنین آنچه در وصف خود گفته در بزرگترین آیه قرآن، آنگونه که می‌فرماید: ﮋ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﮊ (البقره: ٢٥٥).

«هيچ معبودى بحق نيست جز خداوند يگانه زنده، كه قائم به ذات خويش است، و موجودات ديگر، قائم به او هستند; هيچگاه خواب سبك و سنگينى او را فرانمى‏گيرد; (و لحظه‏اى از تدبير جهان هستى، غافل نمى‏ماند;) آنچه در آسمانها و آنچه در زمين است، از آن اوست; كيست كه در نزد او، جز به فرمان او شفاعت كند؟! (بنابراين، شفاعت شفاعت‏كنندگان، براى آنها كه شايسته شفاعتند، از مالكيت مطلقه او نمى‏كاهد) آنچه را در پيش روى آنها (بندگان) و پشت سرشان است مى‏داند; (و گذشته و آينده، در پيشگاه علم او، يكسان است) و كسى از علم او آگاه نمى‏گردد; جز به مقدارى كه او بخواهد. (اوست كه به همه چيز آگاه است; و علم و دانش محدود ديگران، پرتوى از علم بى‏پايان و نامحدود اوست) عرش او، آسمانها و زمين را دربرگرفته; و نگاهدارى آن دو (آسمان و زمين)، او را خسته نمى‏كند. بلندى مقام و عظمت، مخصوص اوست».

به همین خاطر است هر کس این آیه را در شب بخواند، خداوند برای او حافظی می‌گمارد و تا صبح شیطان نمی‌تواند به او نزدیک شود.

و یا می‌فرماید: ﮋ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﮊ (الفرقان: 58).

«و توكل كن بر آن زنده‏اى كه هرگز نمى‏ميرد».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﮊ (الحدید: 3).

«اول و آخر و پيدا و پنهان اوست; و او به هر چيز داناست».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﮊ (لقمان: 34).

«خداوند عالم و آگاه است».

و یا می‌فرماید: ﮋﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﮊ (سبأ: 2).

«آنچه در زمين فرومى‏رود و آنچه را از آن برمى‏آيد مى‏داند، و (همچنين) آنچه از آسمان نازل مى‏شود و آنچه بر آن بالا مى‏رود».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﮊ (الأنعام: 59).

«و كسانى را كه صبح و شام خدا را مى‏خوانند، و جز ذات پاك او نظرى ندارند، از خود دور مكن! نه چيزى از حساب آنها بر توست، و نه چيزى از حساب تو بر آنها! اگر آنها را طرد كنى، از ستمگران خواهى بود».

و می‌فرماید: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشوری: 11). «هيچ چيز همانند او نيست و او شنوا و بيناست».

و یا می‌گوید: ﮋ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒﰓ ﮊ (المائده: 119).

«هم خداوند از آنها خشنود است، و هم آنها از خدا خشنودند».

و یا می‌گوید: ﮋ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﮊ (الفجر: 21-22).

«و چنان نيست كه آنها مي‌پندارند، در آن هنگام كه زمين سخت در هم كوبيده شود. و خداوند براي فصل قضاوت بين خلايق بيايد، و فرشتگان صف در صف حاضر شوند».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮊ (الرحمن: 27). «و تنها وجه خداوند ذوالجلال و گرامى باقى مى‏ماند! (در اين آيه صفت وجه: (روى پروردگار) بدون تشبيه و چگونگى براى خداوند عز وجل ثابت مى‏كند كه به جلال و عظمت او سبحانه لايق است)».

و نیز می‌گوید: ﮋ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﮊ (ص: 75).

«گفت: اى ابليس! چه چيز مانع تو شد كه بر مخلوقى كه با دست خود او را آفريدم سجده كنى؟».

و می‌فرماید: ﮋ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃﰄ ﮊ (الطور: 48).

«در راه ابلاغ حكم پروردگارت صبر و استقامت كن، چرا كه تو زير نظر ما و در حفاظت و رعايت كامل ما قرار دارى! (در اين آيه صفت چشم براى خداوند است كه بدون هيچ تشبيه به بندگانش، و چگونگى آن به جلال و عظمت او لايق است)».

و باز هم می‌گوید: ﮋ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮊ (طه: 5).

«خداي‌ رحمان‌ بر عرش‌ استوا يافت. ‌يعني‌: بر عرش‌ علو و ارتفاع‌ يافت‌، علو و ارتفاعي‌ كه‌ براي‌ آن‌ مثل‌ و مانندي‌ نيست».

و می‌فرماید: ﮋ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮊ (الأعراف: 54).

«همانا پروردگار شما آن‌ اللهي‌ است‌ كه‌ آسمانها و زمين‌ را در شش‌ روز آفريد، سپس‌ بر عرش‌ مستوي‌ شد».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀﰁ ﰂ ﰃ ﰄﮊ (الکهف: 27).

«آنچه را از كتاب پروردگارت به تو وحى شده تلاوت كن! هيچ چيز سخنان او را دگرگون نمى‏سازد».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﮊ (القیامه: 22-23). «در آن روز صورتهاي(اهل سعادت) شاداب و مسرور است. و (و با شادابي) به پروردگارش مي‌نگرد».

البته در این زمینه آیات بسیاری در قرآن کریم آمده و هر کس در قرآن اندک تأملی داشته باشد و طالب هدایت و راه حق باشد، یقیناً حقیقت را می‌یابد.

ابن تیمیه : بعد از منهج قرآن، برای تبیین ایمان حقیقی، مسلمانان را فرا می‌خواند که به سنت پیامبر ص چنگ بزنند زیرا که سنت منظور خداوند را از ایمان و اعتقاد بیان می‌کند.

و در این زمینه شیخ الاسلام ابن تیمیه می‌فرماید:

سنت رسول الله ص قرآن را تبیین و تفسیر می‌کند و تعبیر از حقیقت آن است؛ و آنچه پیامبر ص در احادیث صحیح خود، خداوند را به آن توصیف نموده است، احادیثی که اهل فن آن را مهر تأیید زده‌اند، واجب است که به آن ایمان داشته باشیم مانند احادیث زیر: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الآخِرُ، فيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ»([[71]](#footnote-71)).

«خداوند، هر شب پس از گذشتن دو سوم شب، به آسمان دنيا نزول مي‌فرمايد و مي‌گويد: آيا كسي هست كه مرا بخواند تا او را اجابت كنم؟ آيا كسي هست كه از من بخواهد تا به او بدهم؟ آيا كسي هست كه از من طلب بخشش كند تا او را ببخشم».

و یا می‌فرماید: «لله أشدُ فرحاً بتوبه عبده من أحدکم براحلته»([[72]](#footnote-72)).

«شادی و فرح خداوند از توبه بنده‌اش بسیار بیشتر از کسی است که وسیله سواری‌اش گم شده باشد و پیش او بر گشته باشد».

و یا می‌فرماید: «يَضْحَكُ الله إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الآخَرَ يَدخُل كِلاَهُما الْجَنَّةَ»([[73]](#footnote-73)). «خداوند به دو نفري كه يكي ديگري را به قتل می‌رساند و هر دو وارد بهشت می‌شوند، می‌خندد».

و یا می‌گوید: «أَلا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينُ مَنْ فِي السَّمَاءِ»([[74]](#footnote-74)).

«آيا شما مرا امين نمی‌دانيد در حالي كه من امين كسى كه در آسمان هستم می‌باشم؟! يعنى خداوند».

پیامبر ص از جاریه‌ای پرسید: خداوند کجا است؟ گفت: در آسمان، سپس پرسید: من کیستم؟ گفت: شما رسول خدا هستی، پیامبر ص به مالک جاریه گفت: او را آزاد کن زیرا مؤمن است([[75]](#footnote-75)).

و نیز می‌فرماید: «اربعوا على أنفسکم إنَّکم لا تدعون أصَمَّ ولا غائباً إنَّکم تدعون سمیعاً قریباً وهو معکم»([[76]](#footnote-76)).

و یا می‌فرماید: «إنَّکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤیته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ... »([[77]](#footnote-77)).

و احادیث در این زمینه که پیامبر ص دربارة پروردگار سخن گفته بسیار است([[78]](#footnote-78)).

و در سایه هدایت این منهج و راه و روش علمی و یقینی است که اصول عقیده پایه‌ریزی می‌شود، و فروع و شعبه‌هایش با هم سازگاری می‌یابند، و نورش متکامل می‌گردد.

شیخ الاسلام ابن تیمیه : می‌گوید:

ایمان به اینکه قرآن کلام خدا است که نازل شده و غیر مخلوق است جزو ایمان به خدا، فرشتگان و کتابهای آسمانی است: زیرا قرآن از او صادر شده و بسوی او بر می‌گردد، و اینکه خداوند حقیقتاً به آن تکلم نموده است، و اینکه، این قرآن که بر محمد ص نازل شده، همانا حقیقتاً کلام خدا است و نه کلام دیگری، و درست نیست که به طور مطلق بگوییم این قرآن حکایت از کلام خدا است، یا عبارت از کلام خدا است! بلکه وقتی مردم آن را می‌خوانند، و یا آن را بر روی کاغذ نوشتند، این کار باعث نمی‌شود که آن را کلام خدا ندانیم، زیرا کلام به کسی نسبت داده می‌شود که ابتدا او آن را گفته باشد، نه به کسی که بعنوان مبلّغ آن را گفته باشد.

قرآن کلام خدا است، چه حروفش و چه معانی آن، کلام خدا تنها حروف بدون معنا نیست، و یا معنای بدون حروف هم نیست، بلکه عبارت است از حروف و معنا([[79]](#footnote-79)).

و بعد از اینکه دربارة ایمان به اینکه مؤمنین در روز قیامت با چشم سر و به طور عینی خداوند را مشاهده می‌کنند و دربارة ایمان به آزمایش قبر، عذاب قبر و نعمتهای قبر صحبت نمود و ایمان به میزان و حساب در روز جزا و ورود به چشمه کوثر، و ایمان به پل صراط که بر روی جهنم قرار دارد، و ایمان به شفاعت پیامبر ص و ایمان به بهشت و دوزخ، و ایمان به قدر، خواه خیر و خواه شر، و ایمان به لوح محفوظ و ایمان به اینکه خالق افعال بندگان خداوند می‌باشد، بعد از بیان همه اینها فرمود: از جمله اصول اهل سنت و جماعت این است که:

دین و ایمان عبارت است از قول و عمل، یعنی قولی که از قلب در آمده باشد و بر زبان جاری شده باشد و عملی که عمل قلب، زبان و اعضای بدن باشد.

و اینکه ایمان بوسیله طاعات و عبادات افزایش می‌یابد، و بوسیله گناه و معصیت ناقص می‌گردد. با وجود این هیچ کس از اهل قبله را بعلت مرتکب شدن به گناه و یا گناه کبیره تکفیر نمی‌کنند آن گونه که خوارج می‌گویند، بلکه برادری و اخوّت ایمانی با وجود گناه ثابت و باقی می‌ماند. همانگونه که خداوند در قرآن کریم می‌فرماید: ﮋ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮊ (البقره: 178).

«پس اگر كسى از سوى برادر (دينى) خود، چيزى به او بخشيده شود، (و حكم قصاص او، تبديل به خونبها گردد،) بايد از راه پسنديده پيروى كند. (و صاحب خون، حال پرداخت كننده ديه را در نظر بگيرد) و او (قاتل) نيز، به نيكى ديه را (به ولى مقتول) بپردازد; (و در آن، مسامحه نكند)».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﮊ (الحجرات: 9-10). «و هرگاه دو گروه از مؤمنان با هم به نزاع و جنگ پردازند، آنها را آشتى دهيد; و اگر يكى از آن دو بر ديگرى تجاوز كند، با گروه متجاوز پيكار كنيد تا به فرمان خدا بازگردد; و هرگاه بازگشت (و زمينه صلح فراهم شد)، در ميان آن دو به عدالت صلح برقرار سازيد; و عدالت پيشه كنيد كه خداوند عدالت‏پيشگان را دوست مى‏دارد. مؤمنان برادر يكديگرند; پس دو برادر خود را صلح و آشتى دهيد و تقواى الهى پيشه كنيد، باشد كه مشمول رحمت او شويد».

امام ابن تیمیه می‌گوید:

اسم ایمان را بطور کلی از فاسق سلب نمی‌کنند، و معتقد هستند که فاسق برای ابد در آتش باقی نمی‌ماند آن گونه که معتزله می‌گوید، ‌بلکه فاسق داخل در اسم ایمان می‌شود و این هم به مثابه این آیه است: ﮋﭞ ﭟﭠﮊ (النساء: 92). «بايد يك برده مؤمن را آزاد كند».

و می‌گویند: فاسق، مؤمن ناقص الایمان است، یا به عبارتی دیگر بوسیله ایمانش مؤمن است، ولی بوسیله مرتکب شدن به کبیره فاسق است، بنابراین بطور مطلق مؤمن نیست، و نیز نمی‌توان اسم ایمان را بطور مطلق از او سلب کرد.

و از جمله اصول اهل سنت و جماعت این است که: زبان و قلبشان نسبت به اصحاب رسول الله ص سالم و پاک است، همانگونه که خداوند آنان را توصیف می‌نماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الحشر: 10).

«پروردگارا! ما و برادرانمان را كه در ايمان بر ما پيشي گرفتند بيامرز، و در دلهايمان حس و كينه‌اي نسبت به مؤمنان قرار مده، پروردگارا! تو مهربان و رحيمي».

(اهل سنت و جماعت) ‌هر آنچه در قرآن، سنت و اجماع امت درباره فضایل و مراتب صحابه پیامبر ص آمده است می‌پذیرند، یعنی آن دسته از اصحاب را که قبل از فتح مکه ایمان آورده و در راه دین کوشش و جهاد نموده و انفاق كرده و در صلح حدیبیه حضور داشته‌اند، بر آن دسته که بعد از آن ایمان آورده و انفاق كرده‌اند برتری می‌دهند، و همچنین مهاجرین را بر انصار ترجیح می‌دهند، امام معتقد است که خداوند به اهل بدر که تعدادشان سیصد و سیزده نفر بود فرمود: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم».

«هر چه دلتان می‌خواهد انجام دهید زیرا که من شما را مورد غفران خود قرار داده‌ام».

و معتقداند که هیچ کدام از اصحابی که در زیر درخت (شجره الرضوان) بیعت نمودند، همانگونه که پیامبر ص فرموده وارد دوزخ نمی‌شوند، بلکه هم خداوند از آن راضی و خشنود است، و هم آنها از آنچه خداوند به آنها داده است خشنود هستند، و آنگونه که معلوم است تعداد آنها بیش از هزار و چهار صد نفر بود.

و نیز شهادت می‌دهند به اینکه، هر کس که پیامبر ص به او مژده بهشت داده باشد، یقیناً بهشتی است مانند عشره مبشره و ثابت بن قیس بن شماس و دیگر اصحاب.

اقرار می‌نمایند به آنچه که از امیر المؤمنین علی بن ابی طالب و غیره روایت شده و سندش به تواتر رسیده است، مبنی بر اینکه؛ عالی‌ترین و بهترین این امت بعد از پیامبر ص ابوبکر صدیق و سپس عمر و بعد از او عثمان و چهارمین آنها علی است ن.

زیرا ایشان معتقد بودند که جانشین پیامبر ص بعد از او ابوبکر و بعد عمر و سپس عثمان و علی است و هر کس به خلافت آنها طعنه زند چنین کسی از الاغ طایفه‌اش گمراهتر است!! و اهل بیت پیامبر ص را دوست می‌دارند و آنها را ارج می‌نهند و وصیت پیامبر را دربارة آنها حفظ می‌نمایند که روز غدیر خم فرمودند: «أذکرّکم الله في أهل بیتي، أذکرکم الله في أهل بیتي»([[80]](#footnote-80)). «شما را درباره اهل بيتم سفارش می‌كنم و دو بار آن را تكرك فرمودند».

و همسران پیامبر ص «امهات المؤمنین» را ارج می‌نهند، و معتقد هستند که آنان در آخرت نیز همسر پیامبر خواهند بود، خصوصاً خدیجه که مادر بيشتر فرزندانش بود و نخستین کسی بود که به او ایمان آورد و وی را یاری و پشتیبانی می‌کرد و نزد پیامبر ص منزلتی عالی داشت. و بعد از او صدیقه دختر صدیق ك، کسی که پیامبر ص در حق او می‌گوید: «فضل عائشة على النساء کفضل الثرید على سائر الطعام»([[81]](#footnote-81)). «فضیلت و برتری عایشه ك بر سایر زنهای دنیا همچون برتری آبگوشت ترید شده بر سایر غذاهاست».

و از راه و روش رافضی‌ها که اصحاب رسول الله ص را دوست نمی‌دارند و آنها را سب و دشنام می‌دهند بیزارند و دوری می‌جویند.

و همچنین از ناصبی‌ها که اهل بیت پیامبر ص را با گفتار و عمل خویش اذیت و آزار می‌دهند، دوری می‌جویند.

و از آنچه بين صحابه رخ داده است سكوت می‌كنند.

و هر کس با علم و آگاهی و با چشمان باز در سیره و رفتار آنها بنگرد، یقین پیدا می‌کند که آنها بعد از پیامبران بهترین مردم هستند، نه کسی بمانند آنها بوده و نه خواهد بود، و آنان پاکترین این امت هستند، امتی که نزد خداوند از همه امتهای پیشین برتراند.

و از اصول اهل سنت و جماعت این است که: کرامات اولیاء را تصدیق می‌كنند و اعمال خارق العاده که خداوند به آنها موهبت فرموده در علوم گوناگون و مکاشفات باور دارند، مانند آنچه که برای اصحاب کهف پیش آمده و یا آنچه برای اصحاب و تابعین و اولیای بعد از آنها رخ داده است، و این روند تا روز قیامت ادامه خواهد داشت.

و از اعتقادات اهل سنت و جماعت: پیروی نمودن از آثار پیامبر است ص، خواه آثار باطنی باشد و یا ظاهری، و پیروی کردن از رفتار سابقین اولین مانند مهاجرین و انصار و همچنین پیروی کردن از وصیت پیامبر ص که می‌فرماید: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّکُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَلاَلَةٌِ»([[82]](#footnote-82)).

«شما را به گرفتن راه من و راه خلفاى راشدين ـ كه هدايت شده‌اند ـ تشويق مى‌كنم، به آن تمسک جویید و اين سفارش را با بن دندان عقل خـود بگيريد، و شما را از راه‌هاى نو و جديد كه برابر با راه من و خلفا نيست برحذر مى‌دارم ؛ زيرا هر نو و جديدى (در دين) بدعت است، و هر بدعت گمراهى است».

و می‌دانند که بهترین و راسترین گفتار، کلام خدا است، و بهترین راه، راه و روش پیامبر ص می‌باشد، و اینکه، کلام خدا را بر کلام غیر خدا ترجیح می‌دهند، و راه و روش پیامبر را بر هر راه دیگری ترجیح می‌دهند و به همین خاطر است که اهل کتاب و سنت نامیده شده‌اند.

همچنین اهل جماعت نامیده شده‌اند، زیرا جماعت یعنی اجتماع، و در مقابل آن تفرقه و جدایی قرار دارد.

اجماع هم یکی از اصولی است که اهل اصول دین بر آن تکیه می‌زنند. و اهل اصول دین بوسیله این سه اصل تمام اقوال و اعمال مردم را، چه ظاهری و چه باطنی را نگاه می‌دارند و آن را بررسی و طبقه‌بندی می‌کنند.

و اجماع منضبط، اجماعی است که سلف صالح بر آن اتفاق نموده‌اند زیرا بعد از آنان اختلافات زیاد شد و امت اسلامی از هم پاشید([[83]](#footnote-83)).

تأثیرات منهج بر پایداری اعتقاد و میانه‌روی آن

وقتی که منهج صحیح باشد در پایداری عقیده و متوسط بودن آن تأثیر می‌گذارد. زیرا هر کس و یا هر جماعتی ملتزم به منهج درست باشد، یقیناً اعتقاداتش راست و پا برجا خواهد بود، و با توفیقات الهی معتدل می‌گردد.

امام ابن تیمیه : تأثیر منهج حق را در اعتقادات بیان نموده و می‌گوید:

«آنها در میان بقیه فرقه‌ها متوسط هستند ـ فرقه‌ی ناجیه ـ همانگونه که در میان بقیه امت‌ها هم وسط هستند، آنان نسبت به صفات پروردگار میان جهمیه و مشبِّهه قرار گرفته‌اند، نه همچون جهمیه اهل تعطیل صفات هستند، و نه مثل مشبهه اهل تمثیل می‌باشند.

و در زمینه افعال خداوند هم وسط هستند، یعنی میان قدریه و جبریه قرار دارند.

و در باب (وعید خداوند) میان مرجئه و وعیدیّه از قدریه و غیره قرار دارند.

و در باب (اسماى ایمان و دین) در میان حروریّه و معتزله از یک طرف، و میان مرجئه و جهمیه از طرفی دیگر قرار دارند.

و نسبت به اصحاب رسول الله ص میان رافضی‌ها و خوارج قرار گرفته‌اند([[84]](#footnote-84)).

نتائج عملی منهج صحیح

منهج سالم و درست نتایج عملی‌ای دارد که واقعیت عملی امت را به حقیقت دین راهنمایی می‌کند و اخلاق ایمانی را در زندگی مسلمانان نمایان می‌سازد.

و این نتایج عملی در توصیف امام ابن تیمیه از حیات و زندگی عملی اهل سنت و جماعت به خوبی نمایان است. آن گونه که می‌فرماید:

پیران این منهج بوسیله این اصول امر به معروف و از منکر نهی می‌کنند، و اقامة حج و جهاد را واجب دانسته و جمعه و عیدها را با أمراء و فرمانروایان خواه خوب باشند و یا بد، به پا می‌دارند. و بر جماعت محافظت می‌نمایند. و نسبت به امت اسلامی احساس همدردی مى‌نماید و برای امت نصیحت مى‌كنند و معتقد به مفهوم و معنی این حدیث هستند که می‌فرماید: «المؤمن للمؤمن کالبنیان یشد بعضه بعضاً»([[85]](#footnote-85)).

«مؤمن برای مؤمن همچون بنای ساختمانی است که برخی از آن دیگری را محکم می‌نماید و در این هنگام پیامبر ص پنجه‌های دستش را به هم محکم نمود».

و یا می‌فرماید: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي َتَوَادِّهِمْ، وتَرَاحُمِهِمْ، وَتَعَاطُفِهِمْ، كَمَثَلِ الْجَسَدِ، إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَّى»([[86]](#footnote-86)).

«مؤمنان در شفقت, دوستي و مهرباني با يكديگر مانند اعضاي يك پيكراند كه اگر عضوي از آن بدرد آيد، ساير اعضاء بي‌قرار مي‌گردند و تب مي‌شوند».

و به هنگام مبتلا گشتن به مصیبتی، صبر پیشه می‌کنند، ‌و به هنگام سلامتی و خوشبختی، شکر پیشه می‌کنند، و به تلخی قضا و قدر راضی هستند.

و به اخلاق و اعمال نیکو مردم را فرا می‌خوانند، و به معنی این حدیث باور دارند که می‌فرماید: «أکمل المؤمنین إیماناً أحسنهم خلقاً»([[87]](#footnote-87)).

«کاملترین مومن کسی است که اخلاق نیکو داشته باشد».

و با کسی که قطع صله رحم نموده است. ارتباط بر قرار می‌کند، و با کسی که آنان را تحریم اقتصادی کرده است، بخشش و عطایا می‌دهد، و با کسی که به آنان ظلم کرده است، عفو پیشه می‌کنند. و دستور می‌دهند که با پدر و مادر به نیکی و خوبی رفتار کنند. صله رحم بجا آورند، و با همسایه‌ها نیک رفتار باشند، به یتیمان احسان نمایند و به نداران و درماندگان و ماندگان در راه احسان نمایند. و از فخر فروشی و خود بزرگ بینی نهی می‌کنند و از تعدی و ظلم و فشار آوردن به مردم چه بر حق باشند و چه نباشند دوری می‌جویند.

و به اخلاق پسندیده و خوب دستور می‌دهند و از رفتارهای رذل و ناپسند دوری می‌جویند. و هر آنچه انجام می‌دهند و یا می‌گویند، بنابر قول قرآن و سنت رسول الله ص است([[88]](#footnote-88)).

جهاد صادقانه در راه عقیده

امام ابن تیمیه بعنوان مجدد قرن در ایمان و عقیده میان مردم بحساب می‌آید و این تجدید ‌ایمان، برابر بود با جهادی طولانی، صبورانه و صادقانه که امام در أثنای کار خود با آن روبرو بود، و به انواع شکنجه و آزار مبتلا می‌گشت ولی او ثابت قدم بود و آن را تحمل نمود و مدام به حق و حقیقت دعوت می‌کرد.

امام ابن تیمیه : در وصف آنچه میان او و دشمنانش به وقوع پیوست برای نمونه می‌گوید:

«هنگامی که جلسه دوم را در روز جمعه دوازدهم رجب برگزار کردند، و بیشتر شیوخ و علمای خود را که در جلسه نخست نبودند در آن جمع کرده بودند و علاوه بر آنها شیخ صفی الدین هندی را هم آورده بودند و گفتند: این بزرگترین این جمع و پیشوای همه آنها در علم کلام می‌باشد و در بین خود بحث و گفت‌وگو کردند و به اتفاق دست یافتند و با تمام قوا آماده شدند، که قبلاً در جلسه اول این چنین نبودند زیرا جلسه نخست بدون آمادگی و وقت قبلی بود، اگر چه این عدم آمادگی برای مخاطب هم بود، کسی که هم جواب‌گو بود و هم با او مناظره می‌شد و تنها از او سوال می‌شد!!

وقتی که جمع شدیم آنچه که قبلاً پرسیده بودند و خواسته بودند که جواب آن را به تأخیر بیاندازیم، به صورت مکتوب با خود داشتم.

حمد و ستایش خداوند را با خطبه ابن مسعود س که خطبه (خطبه الحاجه) است خواندم و سپس گفتم:

خداوند ما را به اتحاد و ائتلاف دعوت نموده و ما را از تفرقه و جدایی نهی کرده است و در قرآن می‌فرماید: ﮋ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭷ ﮊ (آل عمران: 103).

«و همگى به ريسمان خدا ( قرآن و اسلام، و هرگونه وسيله وحدت)، چنگ زنيد، و پراكنده نشويد».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮊ (الأنعام: 159).

«كسانى كه آيين خود را پراكنده ساختند، و به دسته‏هاى گوناگون (و مذاهب مختلف) تقسيم شدند، تو هيچ گونه رابطه‏اى با آنها ندارى».

همچنین می‌فرماید: ﮋ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮊ (آل عمران: 105).

«و مانند كسانى نباشيد كه پراكنده شدند و اختلاف كردند; (آن هم) پس از آنكه نشانه‏هاى روشن (پروردگار) به آنان رسيد».

و خدای ما یکی است، کتاب آسمانی ما هم یکی است، و اصول دین هم تفرقه و اختلاف را نمی‌پذیرد، و من چیزی را می‌گویم که موجب اجتماع و اتحاد مسلمانان است، و چیزی است که سلف صالح بر آن اتفاق نظر دارند، اگر این جمع هم موافق آن بود که خدا را سپاس می‌گوییم، و گرنه هر کس با من بعد از این مخالفت نماید، اسرار را هویدا می‌نمایم و نهاینها را بر ملا می‌سازم، و آراء و مذاهب فاسد را خواهم گفت، نظراتی که ملتها و دولتها را فاسد نموده است.

و من بلافاصله از طریق پُست به نزد حاکم وقت می‌روم و چیزهایی که در این مجلس خواهم گفت، به او می‌گویم، همانا برای صلح سخنی، و برای جنگ و دعوا هم کلامی هست([[89]](#footnote-89)).

و معلوم و معین است که عزت از آن خدا و رسول و مؤمنین است، هر کس که باشد.

خداوند می‌فرماید: ﮋ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﮊ (آل عمران: 139). «و سست نشويد! و غمگين نگرديد! و شما برتريد اگر ايمان داشته باشيد».

پس هر که مؤمن باشد او بلند پایه است، هر کس که باشد، و هر کس با خدا و رسولش دشمنی ورزد، خداوند در حق او چنین می‌گوید: ﮋ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑﰒﮊ([[90]](#footnote-90)) (المجادله: 20). «كساني كه با خدا و رسولش دشمني مي‌كنند آنها در زمرهء ذليل‌ترين افرادند».

و بعد امام ادامه می‌دهد و می‌گوید:

هنگامی که من را به زندان بردند، آنچه که خود خواسته بودند، حکم کردند و اثبات نمودند و در حکم حکومتی به آن دستور دادند!! و آیا کسی از میان یهود و نصاری خواهد گفت که بگذار این حکم اجرا شود که حکمی قانونی و بجا است؟! تا برسد به اینکه بگویند این حکم، شرع محمد بن عبدالله است؟! این چیزی است که بچه‌ها هم می‌دانند که این حکم مخالف قانون و شرع محمد بن عبدلله می‌باشد([[91]](#footnote-91)).

در ادامه امام می‌گوید:

سپس به من گفت: این حضار شاهد هستند و نوشته‌هایت هم دیده شده‌اند.

گفتم: شما در آن روز حاضر بودی؟ آیا در آن روز کسی از من نوشته‌ای یا محضری را دیده است؟ یا به من گفته شد: که بر علیه تو این شهادت داده شد، یا اینکه اصلاً از من کلامی و سخنی صادر شد؟ بلکه وقتی خواستم شروع کنم و حمد ثنای خدا را بگویم زیرا بنابر فرموده‌ی پیامبر ص: «کل أمرٍ ذي بالٍ لا یبدأ فیه بالحمد لله فهو أجذم»([[92]](#footnote-92)).

«هر کار خیری که با حمد و ثنای خدا نباشد بی‌برکت می‌ماند، من را منع کردند و گفتند: حمد و ثنا را نگو بلکه فقط جواب را بدهید»([[93]](#footnote-93)).

به ابن مخلوف گفتم: آیا جواب تو را بدهم یا جواب این مدعی را؟ - و هر یک از آنها چیزهایی را گفتند که بیشتر آنها دروغ بود - گفت: جواب مدعی را بده.

گفتم: شما، تنها حکم را صادر می‌کنید یا شما و این قضات؟

گفت: من به تنهایی

گفتم: شما خصم من هستی چگونه حکم تو بر من روا است؟ و دربارة خصم بودن از من توضیح نخواستى، زیرا او از وجوه متعدد با من مخاصمه داشت که همه مردم می‌دانستند.

سپس گفتم: آنچه که با خط من نوشته شده است که قبول دارم، ولی دربارة محاضر، کسانی که در آن شهادت داده‌اند، از راههای متعدد شهادتشان مردود می‌باشد که نمی‌توان شهادت آنان را قبول کرد، زیرا آنچه که بر سر آن شهادت می‌دهند، اهل شام خاص و عام می‌دانند که بر خلاف واقع و حقیقت شهادت داده‌اند([[94]](#footnote-94)).

من ابن تیمیه‌ام، از چی ‌می‌ترسم؟ اگر کشته شدم، جزو بزرگترین شهیدانم، و این سعادتی خواهد بود در حق من که تا روز قیامت برایم بوسیله آن رضایت خدا می‌طلبند، و کسی که در راه کشتن من بکوشد تا روز قیامت نفرین می‌شود، و همه مردم و مسلمانان می‌دانند که من بخاطر حقی که بر محمد نازل شده است کشته می‌شوم. و اگر زندانی شوم، بخدا سوگند این از بزرگترین نعمتهای پروردگار خواهد بود، و من چیزی ندارم که بخاطرش ترس داشته باشم، نه مدرسه، نه دارایی نه ریاست و نه هیچ چیز دیگر([[95]](#footnote-95)).

امام در ادامه می‌گوید:

ولی این داستان ضررش به خود شما بر می‌گردد، کسانی که در شام برای ایجاد این مسأله کوشیدند، من خوب می‌دانم هدفشان این است که شما را مورد حیله و نیرنگ قرار دهند، و می‌خواهند مردم شما را فاسد کنند، و دولت را تباه نمایند، و برخی از آنها بسوی حکومت تاتار رفته‌اند، و بعضی هم در همان جا مانده‌اند، و همین‌ها هستند که می‌خواهند دین و دنیای شما را تباه گردانند، و من را پنهانی امام شما می‌خوانند، چون می‌دانند که من شما را پشتیبانی و نصیحت خواهم کرد، و این را بدانید که من خیر دنیا و آخرت شماها را می‌خواهم، این قضیه اسراری دارد که هر از گاهی کشف می‌گردد و گرنه میان من و مردم مصر هیچ عداوت و نگرانی نبود، و همیشه من مورد احترام و محبت همه آنها قرار داشتم چه أمُرا و چه مشایخ و قضات([[96]](#footnote-96)).

تنها دعوتگر عقیده

هر کس که در راه دعوت به سوی توحید خالص و عقیده پاک صادقانه عمل کرده باشد. بدون شک در زمینة اتحاد و وحدت مسلمانان خالصانه قدم بر داشته است.

و این از بزرگترین مسائلی است که باید علما و دعوتگران در هر عصر و زمانه‌ای به آن توجه نمایند و آن را سر لوحه کار خود قرار دهند، و اینکه: وحدت و ائتلاف قرینه توحید، و جدایی و اختلاف قرینه‌ی هوی و بدعت و دو دلی است.

و ابن تیمیه واقعاً یک دعوتگر واقعی بسوی توحید خالص بود، و دعوتگر راستین بسوی عقیدة پاکی بود که مردم را از گمراهی می‌رهاند، و در عین حال یک دعوتگر واقعی بسوی اتحاد و همبستگی میان مسلمانان بود.

و از گفته‌های گوهربار ابن تیمیه در این زمینه که به آن هم عمل نمود این بود که می‌فرماید: مردم همه می‌دانند که میان حنبلی‌ها و اشعری‌ها اختلاف و نفرت وجود داشت و من یکی از کسانی بودم که به شدت برای همبستگی مسلمانان می‌کوشیدم و خواستار اتحاد و وحدت آنان بودم و بعد از مدتی هیچ گونه نفرت و دو دستگی میان مسلمانان نماند، و توضیح دادم که اشعری از بزرگترین علمای منتسب به امام احمد می‌باشد که پیرو و یار و یاور او بود همانگونه که اشعری خود در کتابهایش می‌گوید([[97]](#footnote-97)).

وقتی که گفته‌های اشعری را بیان نمودم و حنبلی‌ها آن را شنیدند و دیدند، گفتند: این سخنان بهتر از سخنان شیخ موفق([[98]](#footnote-98)) هست، و مسلمانان با این اتحاد کلمه خوشحال شدند، و آنچه که ابن عساکر([[99]](#footnote-99)) در مناقب خود آورده بیان نمودم که می‌گوید: حنابله و اشاعره مدام متحد الکلام بودند تا زمان قشیری([[100]](#footnote-100)) زیرا وقتی که در بغداد آن فتنه رخ داد، اتحاد از هم پاشید و این مشخص و معلوم است که در میان هر قوم و دسته‌ای خوب و بد وجود دارد.

با این وجود من هرگز در طول عمر خویش هیچ کسی را در زمینه اصول دین به سوی مذهب حنبلی فرا نخوانده‌ام و در سخنانم هم نگفته‌ام بلکه هر آنچه سلف صالح بر آن اتفاق نموده‌اند می‌گویم و گفته‌ام، و بارها به آنان گفته‌ام.

من به کسانی که با من مخالفت می‌ورزند سه سال مهلت می‌دهم اگر سخنی که موافق یکی از امامان سه قرن گذشته است آورد که بر خلاف سخن من است، من می‌پذیرم و قابل قبول است، ولی من هر چه که می‌گویم لفظ و گفتار خود آنان است که یا خود گفته‌اند و یا کسانی که به اجماع از طوایف و قبایل مختلف نقل نموده‌اند، آورده‌ام([[101]](#footnote-101)).

تاثیر پر برکت جهاد ابن تیمیه

خدا پر برکت نموده جهاد ابن تیمیه را، زیرا که آثار خوب و قابل ستایش را از خود بجا گذاشت و آنهم در مدرسه‌ای علمی و فکری کامل، که دارای منهج و اسلوب و روش منحصر به فرد خویش است.

از جمله این آثار، شاگردانش می‌باشد و در پیشاپیش آنها شیخ الاسلام ابن قیم الجوزيه قرار دارد.

حافظ ابن حجر عسقلانی می‌گوید:

بر اهل علم اگر عاقل باشند قبل از هر چیز واجب است که به سخن انسان از طریق نوشته‌هایش تامل و توجه نمایند و یا از زبان ناقلان مورد اعتماد بشنود.

و اگر ابن تیمیه بجز شاگرد باوفایش، ابن قیم هیچ اثر دیگری نداشته باشد که او از طریق کتابهای پر برکتش به هر دو گروه موافق و مخالف نفع رسانده است، کافی است برای بزرگواری و جایگاه خوب و عالی ابن تیمیه([[102]](#footnote-102)).

شیخ الاسلام تفهنی حنفی می‌گوید:

انسان اگر با مردم معاشرت نداشته باشد، برای دستیابی به وضع و حال و اوصافش، باید به سراغ آثارش رفت، و اگر هیچ اثری هم نداشته باشد و یا در دسترس نباشد باید آن را از شاگردانش سراغ گرفت، و ابن تیمیه اگر هیچ چیزی بجز ابن قیم جوزی را نداشته باشد همین کافی است برای آنچه در مورد فضیلت و بزرگواری او گفته‌ایم([[103]](#footnote-103)).

و از جمله این آثار گرانبها است، کتاب‌های با ارزش و زیاد او که به تعداد وفور منتشر شده‌اند.

و همچنین از آثار گوهر بار او است، دعا و ستایش بی‌پایان مؤمنین در هر کوی و برزن و در هر زمان و مکانی.

**دعوت امام محمد بن عبدالوهاب** بزرگترین اثر بجا مانده از ابن تیمیه **می‌باشد:**

بین عصر ابن تیمیه و محمد بن عبدالوهاب - رحمهما الله - تقریباً چهار قرن فاصله وجود دارد، و این چهار قرن خالی از دعوتگران راه حق که پیرو عقیده اهل سنت و جماعت باشند نبود، منتهی هیچ کس بمانند محمد بن عبدالوهاب نتوانست راه ابن تیمیه را خصوصاً از لحاظ عملی ادامه دهد.

کتابهای ابن تیمیه و راه و روش او یک منهج کامل بود که محمد بن عبدالوهاب با تمام قدرت و توان خویش عزم به تجدید تمام شعبه‌های ایمانی بوسیله این آثار با پشتیبانی رسالت نبوی و در کنار حرمین شریفین نمود.

**باورهای محمد بن عبدالوهاب.**

امام محمد بن عبدالوهاب در عصری ظهور کرد که به عصر جهل و خرافه ‌پرستی مشهور بود، و این عصری بود که ارتباط مسلمانان با اساس و اصول علمی و اعتقادی خویش از میان رفته بود و این معضل باعث بوجود آمدن آثار زیر شده بود:

1. جهل منتشر شده؛ و سبب كمى علم و آلوده بودن جو مجتمع.
2. شیوع جهل و نادانی؛ و سبب آن مد شدن خرافات و اوهام و شیوع بدعت بود.
3. اضطرابات و هیجان در رفتار و اعمال؛ و سبب آن نبود منهج و روش عملی بود.
4. فرو رفتن در اختلافات؛ و علت آن ضعف ایمان، از بین رفتن حس برادری و عدم آگاهی به مصالح ملت بود.
5. معجب گشتن به بیگانه؛ و سبب آن دور افتادن از اصالت و عدم اعتماد به نفس بود
6. و چشم دوختن به مطامع خارجی، که سبب آن هم تمام موارد بالا بود.

سيخ الاسلام محمد بن عبدالوهاب یقین داشت که راه بيرون رفتنی از این تاریکی طولانی نیست مگر بوسیله نور قرآن و سنت پیامبر ص، همچنین یقین داشت نخستین قاعده برای اصلاح جامعه، اصلاح عقیده و تجدید شعبه‌های ایمانی است؛ شيخ الاسلام محمد بن عبدالوهاب : بدان چیزی که به آن یقین داشت شروع کرد و به آن چیزی که کلید اصلاح بحساب می‌آمد که همانا اصلاح عقیده است، شروع نمود. محمد بن عبدالوهاب برای این کار اسلوب خاص خود را داشت که آنهم مختصر و مفید و خلاصه و محکم بود.

امام محمد بن عبدالوهاب : می‌گوید:

خدا را و تمام فرشته‌گانی که با ما هستند و شماها را به شاهد می‌گیرم:

من معتقد به آن چیزی هستم که فرقه ناجیه بدان معتقد بودند یعنی اهل سنت و جماعت: و آن عبارت است از ایمان به پروردگار، فرشتگان، کتابهای آسمانی، پیامبران، زنده شدن پس از مرگ و ایمان به قضا و قدر خدا هر چه باشد، خوب یا بد.

و از جمله ایمان بخدا است، ایمان به هر آنچه خداوند در توصیف خود گفته و آن را در قرآن و بوسیله پیامبر ص نازل فرموده بدون تحریف و تعطیل، بلکه معتقدم که خداوند همانند ندارد و او شنوا و بینا است و هیچ یک از صفاتش که خداوند خود را به آن توصیف نموده نفی نمی‌کنم، و هیچ چیزی را تحریف نمی‌کنم و نسبت به أسماء و آیاتش ملحد نیستم، و برای او کیفیت قائل نمی‌شوم و صفاتش را به صفات مخلوقات تشبیه نمی‌کنم زیرا خداوند تبارک وتعالی آگاه به نفس خویش و دیگران می‌باشد و صادقترین کلام را و بهترین سخن را او دارا می‌باشد. خداوند خود را از آنچه مخالفین اهل تکییف و تمثیل می‌گویند دور و مبرّا می‌داند و از آنچه اهل تحریف و تعطیل از او نفی می‌کنند خود را مبرّا می‌داند.

خداوند می‌فرماید: ﮋ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﮊ (الصافّات: 180-182).

«منزه است پروردگار تو، پروردگار عزت (و قدرت) از آنچه آنان توصيف مى‏كنند. و سلام بر رسولان! حمد و ستايش مخصوص خداوندى است كه پروردگار جهانيان است».

و باور و اعتقاد دارم که قرآن کلام خدا و غیر مخلوق است که از جانب خدا آمده و بسوی او بر می‌گردد و خدا حقیقتاً به آن تکلم نموده است، و آن را بر عبد و رسول خویش که امین بر وحی است و سفیر میان خدا و بندگان است حضرت محمد مصطفی ص فرو فرستاده است.

و باور دارم به اینکه، خداوند هر کاری را که بخواهد و اراده کند، انجام می‌دهد، و هیچ چیزی بدون ارادة او به وجود نمی‌آید، و هیچ چیز از مشیّت او خارج نیست، و هیچ چیز در عالم نیست که از تقدیر خدا بیرون باشد، و هر چیزی با تدبیر او صورت می‌پذیرد، و هیچ کس از آنچه برایش تقدیر شده، کم و زیاد نمی‌شود.

و باور دارم به هر آنچه پیامبر ص به آن خبر داده است، از آنچه بعد از مرگ رخ خواهد داد، پس ایمان و باور دارم به فتنه قبر و خوشى آن، و به برگشت روح به اجساد، در آن روز که مردم در برابر خداوند با بدنی برهنه، پا برهنه و با پیشانی سفید خواهند ایستاد، و در آن وقت خورشید به آنان نزدیک می‌شود، و میزانها گذاشته می‌شوند و اعمال بندگان را وزن می‌کنند: ﮋﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﮊ (المؤمنون: 102-103).

«و كسانى كه وزنه اعمالشان سنگين است، همان رستگارانند! و آنان كه وزنه اعمالشان سبك باشد، كسانى هستند كه سرمايه وجود خود را از دست داده، در جهنم جاودانه خواهند ماند».

و در آن روز نامه اعمال پخش می‌گردد، برخی آن را با دست راست، و بعضی‌ها هم با دست چپ دریافت می‌کنند. و معتقدم به چشمة کوثر که به پیامبر ما هدیه شده است، آب آن از شیر سفیدتر است و از عسل شیرین‌تر، و ظروفی که بر آن قرار دارند به تعداد ستارگان آسمان است و هر که از آن بنوشد هرگز تشنه نمی‌گردد.

و ایمان دارم به اینکه پل صراط بر روی لبه جهنم قرار دارد و مردم به اندازة اعمالشان از روی آن می‌گذرند.

و ایمان دارم به شفاعت پیامبر ص و اینکه او نخستین کسی است که شفاعت می‌کند و نخستین کسی است که شفاعتش پذیرفته می‌شود؛ هیچ کس شفاعت پیامبر را انکار نمی‌کند بجز اهل بدعت و گمراهان، شفاعت پیامبر ص بعد از رضایت و اذن خداوند صورت می‌پذیرد، همانگونه که می‌فرماید: ﮋ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ ﮊ (النجم: 26).

«و چه بسيار فرشتگان آسمانها (با آن مقام و منزلتشان) شفاعت آنها سودى نبخشد مگر پس از آنكه خدا براى هر كس بخواهد و راضى باشد اجازه (شفاعت) دهد».

و خداوند تنها از توحید راضی است و بجز از اهل توحید به کسی اذن نمی‌دهد.

و مشرکین نصیبی از شفاعت ندارند، همانگونه که خداوند می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﮊ (المدثر: 48).

«از اين رو شفاعتِ شفاعت‌كنندگان به حال آنها سودي نمي‌بخشد».

و معتقد هستم به اینکه بهشت و دوزخ از جانب خدا خلق شده‌اند و هم‌اکنون وجود دارند و فناناپذیر هستند.

و ایمان دارم به اینکه مؤمنین در روز قیامت با چشم سر پروردگار را رؤیت می‌کنند همانطور که ماه را در شب چهاردهم می‌بینند.

و ایمان دارم که محمد ص خاتم پیامبران الهی است و اینکه ایمان هیچ کسی کامل نمی‌گردد مگر اینکه به رسالت او و نبوت او باور داشته باشد.

و معتقد هستم به اینکه، ابوبکر بزرگترین امت است بعد از پیامبر ص سپس عمر فاروق و بعد عثمان ذوالنورین و بعد علی مرتضی و سپس بقیه عشره مبشره و بعد از آنها اهل بدر، سپس کسانی که در بیعه الرضوان شرکت کرده‌اند و بعد سایر اصحاب رسول الله ص هستند.

و تمام اصحاب پیامبر ص را دوست می‌دارم، و محاسن آنها را بر می‌شمارم، و برایشان رضایت می‌طلبم و از خدا برای آنها طلب غفران می‌نمایم، و از گفتن بدیهایشان زبان فرو می‌بندم، و سکوت می‌کنم دربارة آنچه میان آنها رخ داده است، و معتقد به فضل و بزرگواری آنها هستم، همانگونه که قرآن می‌فرماید: ﮋﭑﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الحشر: 10).

«پروردگارا! ما و برادرانمان را كه در ايمان بر ما پيشي گرفتند بيامرز، و در دلهايمان حس و كينه‌اي نسبت به مؤمنان قرار مده، پروردگارا! تو مهربان و رحيمي».

و برای امهات المؤمنین که از هر گونه بدی و اعمال سوء بری و پاک هستند طلب رضایت می‌کنم.

و به کرامات اولیا و مکاشفاتی که دارند معتقد هستم، بجز اینکه آنها نمی‌توانند در حیطه کار خداوند و آنچه که فقط تحت قدرت خداوند می‌باشند دخالت داشته باشند.

و برای هیچ احدی از مسلمانان شهادت بهشتی یا دوزخی بودن را نمی‌دهم، ولی برای نیکوکار ‌آرزوی بهشت می‌کنم و از کسی که خرابکاری می‌کند خوف دوزخ رفتن را دارم.

و هیچ کس از مسلمانان را بخاطر ارتکاب گناه تکفیر نمی‌کنم و او را از دایره اسلام خارج نمی‌نمایم.

و جهاد با هر امامی چه خوب و چه بد ادامه دارد و اقامه نماز جماعت پشت سر آنها جایز است، و امر جهاد از وقتی که خداوند پیامبر را مبعوث کرده تا آن روز که آخرین نفر از امت پیامبر دجال را خواهد کشت ادامه دارد، و بر این اساس نه ظلم و ستم ستمکار، و نه عدل دادگر، آن را منتفی نمی‌کند.

و معتقد هستم که اطاعت و فرمانبرداری فرمانروایان مسلمان چه خوب و چه بد باشند، واجب است، به شرطی که امر به گناه و معصیت نکرده باشند.

و هر کس خلافت را به دست گرفته باشد و مردم به خلافت او گردن نهاده باشند و به خلافت او رضایت داده باشند، و یا اینکه با زور اسلحه بر مردم غلبه کرده باشد و خود را خلیفه بنامد اطاعتش واجب و خروج بر آن حرام است.

و معتقد هستم که باید بدعت گزاران را مهجور قرار داد و از آنان فاصله گرفت تا اینکه توبه نمایند، و بر آنان بنابر ظاهر حکم کرده می‌شود و سرائر را به خدا موكول می‌كنیم، و معتقد هستم هر نوآوریی در دین بدعت است.

و معتقد هستم که ایمان عبارت است از: اقرار با زبان و عمل به ارکان و باور قلبی، که این ایمان با طاعت افزایش می‌یابد و با گناه ناقص می‌گردد، و ایمان هفتاد و چند شعبه است، بزرگترین آن گفتن شهادتین است و کمترین آن برداشتن چیزی است که سر راه اذیت مردم می‌کند.

و امر به معروف و نهی از منکر همانگونه که شریعت می‌گوید واجب است.

آنچه در موارد بالا ذکر شد، عقیده‌ای کوتاه بود که من نوشتم در حاليكه مشغول بودم تا اطلاع پیدا کنید به آن چه من اعتقاد دارم. و خداوند بر آنچه می‌گويم گواه و شاهد است([[104]](#footnote-104)).

امام محمد بن عبدالوهاب مدام به این عقیده پاک و منوّر مردم را فرا می‌خواند، و توحید را علیه شرک، و علم را علیه خرافات بسیج نموده بود.

امام برای تبلیغ دعوت از راههای گوناگونی استفاده می‌کرد، مانند کلاسهای شخصی، وعظ و ارشاد برای عموم، فرستادن نامه برای مردم و یا برای افراد خاص، سفرهای تبلیغی، و کلاسهای درس.

و در این راه دشمنانش مدام برای او مشکل می‌تراشیدند و هر مقام و راهی را بر او می‌بستند، تا‌ اینکه خدای تبارک و تعالی اذن نصر و پیروزی را نصیبش گردانید.

اهمیت دولت برای پیشبرد دعوت دینی

‌زمینه‌ای که برای امام محمد بن عبدالوهاب برای نشر دعوت اسلامی فراهم شده بود، برای هیچ یک از دعوتگران قبل و بعد از او وجود نداشته است، و این فضل خدا بر او و مردم بود در این جزیره و حتی در تمام عالم اسلامی، که دولت و حکومت را برای نشر دعوت و پیروزی عقیده توحیدی فراهم کرده است.

در این راه، امام محمد بن سعود : امیر «درعیّه» به خوبی از آن استقبال نمود و او را پشتیبانی کرد و هر چیزی که مانع دعوت او بود از سر راه برداشت.

و به أُمراء نجد نامه نوشت و از آنان خواست که این دعوت را یاری دهند و آن را میان قبایل خود منتشر کنند.

و در زیر پرچم توحید، امام محمد بن سعود و فرزندانش، رشد کردند تا اینکه زمینه دعوت توحیدی در تمام این سرزمین استقرار پیدا کرد، و همچنين در احساء.

و وقتی که امام عبدالعزیز بن محمد بن سعود به سلطنت رسید، راه پدرش را که همانا راه توحید بود ادامه داد.

**گزیده‌ای از پیروزی‌ها.**

1- فرستادن نامه‌های دو جانبه بنام مرد حکومت و مرد دعوت به سوی هر کس که رشد و ترقی را می‌طلبد:

حمد و سپاس برای خداوندی که قرآن را فرو فرستاد و آن را وسیله یادآوری خردمندان قرار داد، و توفیق را نصیب آنان نمود که منت پیمودن راه حق را بر آنان نهاد؛ تا جواب را دریابند. درود و سلام خداوند بر پیامبر ص و بهترین مخلوقات و بر آل و اصحابش تا روز رستاخیز باد.

از عبدالعزیز بن محمد بن سعود و محمد بن عبدالوهاب به برادر دینی، جناب احمد بن محمد العدبلی البکلی خداوند او را از همه آفات دور بدارد و حسناتش را افزون و گناهانش را محو گرداند: سلام علیکم ورحمه الله وبركاته. اما بعد: نامه شما به دستمان رسید، و از پرسشهایت بسیار خوشحال گشتیم و آنچه که ما از دور دریافت کرده‌ایم و پرس‌وجوهای شما از نحوه کار ما و شیوه دعوت ما، ما را خوشحال و مسرور کرده است؛ ما می‌خواهیم به تفصیل این شبهه را برداریم، و قول راجح را با ذکر دلیل برای شما بازگو کنیم.

دینی که ما به آن ایمان داریم همانا دینی است که خداوند در حق آن می‌فرماید: ﮋ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﮊ (آل عمران: 85). «و هر كس جز اسلام (و تسليم در برابر فرمان حق،) آيينى براى خود انتخاب كند، از او پذيرفته نخواهد شد; و او در آخرت، از زيانكاران است».

و دعوتی که ما مردم را بسویش فرا می‌خوانیم، دعوت بسوی توحیدی است که خداوند خطاب به پیامبرش می‌گوید: ﮋ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮊ (یوسف: 108).

«بگو: اين راه من است، من و پيروانم، و با بصيرت كامل، همه مردم را به سوى خدا دعوت مى‏كنيم! منزه است خدا! و من از مشركان نيستم!».

و یا می‌فرماید: ﮋ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮊ (الجن: 18). «مساجد از آنِ خداست، پس هيچ كس را با خدا نخوانيد».

و چیزی که از مردم می‌خواهیم که از آن دوری کنند، همانا دوری جستن از شرک است.

همانگونه که خداوند می‌فرماید: ﮋ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﮅ ﮊ (المائده: 72).

«زيرا هر كس شريكى براى خدا قرار دهد، خداوند بهشت را بر او حرام كرده است; و جايگاه او دوزخ است».

در ادامه می‌گویند:

اعتقاد حقیقی ما، عبارت است از تصدیق قلبی، و اقرار زبانی و رفتار و عمل جوارح، و گرنه منافقین با وجود اینکه می‌گویند: لا اله الا الله و نماز را اقامه می‌کنند و زکات را پرداخت می‌کنند و روزه می‌گیرند و به حج می‌روند، ولی در پايين‌ترين نقطه جهنم هستند.

و آنچه دربارة اجتهاد فرموده‌اید: ما مقلدین کتاب و سنت و سلف صالح هستیم و پیرو معتمد اقوال ائمه اربعه، یعنی: امام ابوحنیفه النعمان بن ثابت، مالک بن انس، محمد بن ادریس، و احمد بن حنبل رحمهم الله هستیم.

و اما سوالتان دربارة حقیقت ایمان، ایمان همانا تصدیق قلبی است، و با اعمال نیک افزایش می‌یابد و با گناه ناقص می‌گردد، خداوند می‌فرماید: ﮋ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﮠ ﮊ (المدثر: 31).

«و بر ايمان مؤمنان بيفزايد».

و کاری نمی‌کنیم که مخالف منقول باشد، و یا عقل آن را نپذیرد، ولی منافقون چیزی می‌گویند که انجام نمی‌دهند، ولی ما آنچه که انجام می‌دهیم می‌گوییم: ﮋ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮊ (الصف: 3).

«نزد خدا بسيار موجب خشم است كه سخني بگوئيد كه عمل نمي‌كنيد».

با بت‌پرستان، همانگونه که پیامبر جنگید، می‌جنگیم، و هر کس که نماز را ترک کند و یا زکات را نپردازد با او می‌جنگیم همانگونه که ابوبکر صدیق س با آنان جنگید. ولی در این راه همان خواهد بود که ورقه بن نوفل به پیامبر فرمود: هر کس مثل آنچه تو آوردى بياورد با او دشمنی، اذیت و آزار و از وطن خویش بیرون رانده می‌شود.

و آنچه كم باشد و كفايت كند، بهتر است از آنچه زياد باشد و فكر را مشغول كند. «والسلام علیکم ورحمه الله وبركاته»([[105]](#footnote-105)).

2- فرستادن نامه‌های دعوی که امام عبدالعزیز بن محمد بن سعود بعنوان پیشوای دولتی که براساس دعوت بنیاد نهاده شده بود به تمام مردم می‌فرستاد. مانند این نامه که می‌نویسد: از عبدالعزیز بن سعود به سوی هر آن که این نامه را در می‌یابد خواه عرب باشد یا عجم و رومی اما بعد:

ما خدایی را ستایش می‌کنیم که بجز او معبودی بحق نیست و تنها او اهلیت ستایش کردن را دارا است، و از او درخواست می‌کنیم که بر حبیب خویش در میان مردم، و دوستش در میان بندگانش و بهترین مخلوقش در روی زمین حضرت محمد مصطفی درود و سلام بفرستد، و نیز بر برادرانش که همانا پیامبران هستند و بر آل و اصحابش تا آن روز قيامت كه خدا وارث زمین خواهد بود درود و سلام بی‌پایان خویش را بفرستد. بعد به حضورتان می‌رسانم که (محمد جانشین بر حق) به همراه حجاج پیش ما آمده و مدت زیادی نزد ما مانده است، و بر دین ما آگاهی کامل یافته و می‌داند که به چه چیزی مردم را دعوت می‌کنیم و بر سر چه با مردم مى‌جنگیم و به چه امر می‌کنیم و از چه نهی می‌کنیم و حقایق تمام آنچه که پیش ما است، برادرمان محمد آن را بازگو خواهد کرد.

و در این جا ما بطور اجمال و خلاصه آن را برایتان می‌گوییم:

آنچه که ما بر آن هستیم، و مخالف را به سوى آن دعوت می‌كنیم، ما معتقد هستیم که عبادت نمودن خداوند حق خداوند بر بندگانش است و این حق را هیچ کس بجز خدا ندارد، نه فرشتگان و نه پیامبران، و هیچ کس حق ندارد برای جلب نفع و دفع ضرر غیر از خدا را فرا بخواند!! اگر چه پیامبر باشد یا فرشته و یا ولی، زیرا خداوند در کتاب خود می‌فرماید: ﮋ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮊ (الجن: 21-22) تا آخر آنچه گفت([[106]](#footnote-106)).

«بگو: من مالك زيان و هدايتي براي شما نيستم. بگو: (اگر من نيز بر خلاف فرمانش رفتار كنم) هيچ كس مرا در برابر او حمايت نمي‌كند، و پناهگاهي جز او نمي‌يابم».

3- آنچه که امام محمد بن عبدالوهاب در نامه‌ای که به شیخ فاضل آل مزید نوشته و می‌گوید «این امری که من را بخاطر آن مورد دشمنی قرار دادند و آن را انکار کردند. اگر از هر عالمی در شام و یا یمن و یا هر کشور دیگری بپرسید می‌گوید: این حق است و دین خدا و رسولش همین است و بس، ولی من در اینجا نمی‌توانم بگویم زیرا حکومت راضی نیست، ولی محمد بن عبدالوهاب آن را اظهار کرده و می‌گوید زیرا حاکم و فرمانروای مملکت او راضی است و او را همراهی و پشتیبانی می‌کند، این سخن علما است که گمان می‌برم آن را شنیده‌اید و می‌دانید»([[107]](#footnote-107)).

و وقتی که أمیر سعود بن عبدالعزیز بن محمد بن سعود وارد مکه گردید، برای علمای آنجا توضیح داد که هدف نخستین ابن عبدالوهاب، اخلاص در توحید خدا، و او را به تنهایی عبادت کردن و امر به معروف و نهی از منکر است.

شیخ عبدالله بن شیخ محمد بن عبدالوهاب :، می‌گوید: حمد و ثنا و ستایش شایسته پروردگار است و درود و سلام بر محمد مصطفی و بر آل و اصحاب و تابعين او باد، اما بعد:

وقتی که ما جهادگران توحیدی در ظهر یکشنبه هشتم ماه محرم سال 1218 هجری وارد مکه مکرمه شدیم، و اشراف مکه، علماء مکه و عموم امیران حجاج از امیر جهادی، سعود، امان خواستند، زیرا همه آنها قبلاً تصمیم گرفته بودند که به همراه امیر مکه با امام سعود بجنگند و یا اینکه در حرم مکه جمع شوند و راه ورود به حرم را بر روی او ببندند، وقتی که امام لشکریان جهادی را دید که افزون گشته‌اند، در این هنگام به آنها ‌امان داد، و لبیک گویان وارد حرم شدیم، در حالی که در امان بودیم، و سر تراشیده و يا كوتاه كننده بدون اینکه از کسی ترسی داشته باشیم، بجز خداوند یکتا.

و موقعی که لشکریان توحیدی وارد حرم گشتند، با وجود تعداد زیاد آنها، با ادب و با وقار بودند نه درختی را کندند و نه صیدی را صید کردند و هیچ خونی ریخته نشد بجز خون قربانی و یا آنچه خدا خون آن را از حیوانات بر ما حلال نموده بود.

و وقتی که مراسم عمره ما به اتمام رسید، روز يكشنبه به هنگام چاشتگاه مردم را جمع کردیم و امیر : درخواست خویش را برای علما توضیح داد که از مردم چه می‌خواهند و بر سر چه با آنها می‌جنگند، و آن بجز توحید خالصانه خدا چیز دیگری نبود؛ و برایشان روشن كرد که با مردم تنها در دو مورد اختلاف نظر دارند:

1- اخلاص در توحید خداوند، و شناخت انواع عبادت که دعاء نیز از جمله‌ی آنها است و تحقیق درباره معنی شرک، شرکی که پیامبر ص بخاطر آن با مردم جنگید.

2- امر به معروف و نهی از منکر، که در میان آنان از این مسأله فقط نامی مانده بود و بس، و آثار و رسم آن بطور کامل از میان رفته بود.

در نهایت با ما موافقت نمودند بر اینکه هر آنچه ما می‌گوئیم خوب است و با امیر بر سر کتاب و سنت بیعت کردند و امیر هم پذیرفت و همه آنها را مورد عفو خود قرار داد و هیچ مشقتی بر آنان وارد نکرد و نسبت به همه آنها مهربانی نمود خصوصاً بر علماء و به آنان فهماندیم که امیر به تک تک آنها و نیز به اجتماع آنها تصریح نموده که هر آنچه آنها بگویند که مستدل باشد و دلیل آن از کتاب و سنت و یا از سلف صالح مانند خلفای راشدین باشد از جانب ما قابل قبول است و ما مأمور به تبعیت از آن هستیم.

سپس مالیاتها و عادات جاهلی ..... برداشته شدند و آلات تنباکو شکسته شدند و اعلام شد که اینها حرام هستند و اماکن حشیش و مشهور به اعمال فسق و فجور سوزانده شدند، و دستور داده شد که بر اقامه نمازهای جماعت مواظبت داشته باشند و در اجرای آن تفرقه و اختلاف نداشته باشند بدین گونه که برای هر نماز پشت سر یک امام نماز بخوانند و امام هم از یکی از مذاهب چهارگانه تقلید کند.

در آن موقع اتحاد بوجود آمد و توحید در عبادت برقرار گشت و ألفت و محبت ایجاد گردید و اميرى بر آنان قرار داد، و سختی و مشقت برداشته شد، و بدون خونریزی، هتک حرمت کسی و ایجاد هر گونه مشقتی این کار به پایان رسید. «والحمد لله رب العالمین»([[108]](#footnote-108)).

**کوششهای امام عبدالعزیز بن عبدالرحمن آل سعود در زمینه دعوت.**

امامان آل سعود مدام دعوت توحیدی را در دوران حکمرانی خویش نصرت و یاری داده‌اند که این کمک‌ها از یکی به دیگری متفاوت بوده، یعنی به طور متناوب از لحاظ قوّت و ضعف کمک‌ها از امیری به دیگری متفاوت بوده است، و همه آنها بر آن بودند که دولت و حاکمیت دَور بزرگی در پایه‌ریزی دعوت اسلامی و جایگزین آن دارد.

و این به معنی آن نیست که اگر حاکمیت نباشد دعوت اسلامی خاموش می‌شود، منتهی وقتی که دولت با اخلاص و علم و آگاهی کامل، امر دعوت را بر دوش بکشد، دولت توحید، وسیع‌تر گشته و هیبتی بزرگ و سلطنتی معنی‌دار پیدا می‌کند.

و این واقعیت به خوبی در دورة حاکمیت امام عبدالعزیز بن عبدالرحمن آل سعود : نمایان می‌شود که دعوت توحیدی را یاری نمود و پرچم آن را به اهتزاز در آورد.

شیخ محمد بن عبداللطیف، سعد بن حمد بن عتیق و عبدالله بن عبدالعزیز عنقری، عمر بن محمد بن سلیم، و محمد بن ابراهیم بن عبداللطیف رحمهم الله می‌گویند:

«هنگامی که ناشکری و کفران نعمت میان مردم شایع گشت، دچار تفرقه و اختلاف گشتند، و باعث شد دشمنان بر آنان تسلط یابند و به عرفهای جاهلی گذشتگان مبتلا شدند تا اینکه خداوند در این اواخر امام عبدالعزیز بن عبدالرحمن آل فیصل را برایشان فرستاد که باعث زنده شدن دعوت اسلامی گشت و دشمنان را قلع و قمع نمود و بسیاری از مردم شهرها و بیابان‌نشینها به دعوت او پیوستند و رفتارهای گذشته خویش را ترک نمودند، و نیز باعث برگشت و توبه گناهکاران شد، و دین خدا دوباره در حرمین شریفین بر پا گشت([[109]](#footnote-109)).

مسأله عقیده نزد امام عبدالعزیز به خوبی نمایان بود، زیرا که می‌فرماید:

«ما را وهابی می‌نامند و مذهب ما را وهابی قلمداد می‌کنند به این اعتبار که گویا این یک مذهب خاص است، ولی این خطای فاحشی است که افراد کینه‌توز آن را تبلیغ می‌کنند زیرا ما مذهب جدیدی نداریم و عقیده ما همانا عقیده سلف صالح است و أئمه اربعه را احترام می‌گذاریم و هیچ تفاوتی میان شافعی، مالکی، حنبلی و حنفی نزد ما نیست و همه آنها در نظر ما محترم هستند.

و این عقیده‌ای است که شیخ الاسلام محمد بن عبدالوهاب به آن دعوت می‌نمود و عقیده ما نیز هست. و عقیده‌ای است که براساس توحید خداوند پایه‌ریزی شده و به دور از هر گونه شائبه و از هر گونه بدعتی است([[110]](#footnote-110)).

ملک عبدالعزیز همگام با این که دعوت و عقیده توحیدی را در مملکت خویش گسترش می‌داد و تبلیغ می‌کرد، در خارج مملکت خویش نیز آن را به دو شیوه تبلیغ می‌کرد:

1- فرستادن دعوتگران به بلاد دیگر.

2- انتشار کتاب‌های توحیدی و عقیده اهل سنت و جماعت در آنها.

و از جمله کتابهایی که به دستور ایشان انتشار یافتند. کتابهای عقیدتی زیر بودند:

العقیده الواسطیه، التوسل والوسیله، منهاج السنه، والعبودیه، و این از تألیفات شیخ الاسلام ابن تیمیه می‌باشند.

و کتاب: «مجموعه التوحید» این مجموعه‌ای است که شیخ الاسلام ابن تیمیه، شیخ محمد بن عبدالوهاب، شیخ عبدالرحمن بن حسن، شیخ سلیمان آل الشیخ – نوه محمد بن عبدالوهاب – شیخ عبدالله عنقری، شیخ عبداللطیف بن عبدالرحمن و شیخ سلیمان بن سحمان آنرا جمع‌آوری نموده‌اند.

و کتاب «لمعه الاعتقاد» ابن قدامه و کتابهای دیگری در زمینه عقیده اهل سنت و جماعت.

به همین خاطر، یعنی به خاطر اینکه سلطه و حاکمیت در اختیار دعوت اسلامی بود، یعنی دعوت شیخ محمد بن عبدالوهاب، که باعث زنده شدن عقیده اهل سنت و جماعت گشت موقعیتی برای انتشار و شکوفایی آن وجود داشت که دعوتگران دیگر نداشتند، و از وقتی که امام محمد بن عبدالوهاب پرچم این دعوت را بر افراشت و با آگاهی و بصیرت کامل بسوی آن دعوت نمود، این دعوت بدون وقفه در شبه جزیره عربستان گسترش می‌یابد و در تمام ممالک اسلامی پیشرفت می‌کند، و به حمد خداوند در مدارس فکری و دعوی همچنان با نشاط و طراوت کامل دارد پیش می‌رود.

انتشار دعوت اسلامی در عصر و قرن جدید اسباب و علتهای مختلفی داشته است و در پیشاپیش این علل می‌توان دعوت احیاگرانه‌ی امام محمد بن عبدالوهاب را نام برد که ایشان اقدام به احیا نمودن عقیده اهل سنت و جماعت كردند و آل سعود مدام و پشت سر هم در تمام دوران حاکمیت خویش آن را یاری و نصرت داده‌اند از محمد بن سعود گرفته تا به امروز.

و مدام دعوت اسلامی، عربستان سعودی را در تمام جوانب از اعتقاد و اجتهاد گرفته تا جهاد و سلوک و .... را حکومت می‌کند.

عقیدة توقیفی و جامع و گسترده‌([[111]](#footnote-111))

اگر پرسیده شود که چرا عقیده اسلامی در طول قرون متمادی خود همچنان از قرن اول سپس قرنهاى چهارم، و پنجم، و ششم، تا عصر ابن تيمه، و عصر بعد از ابن تيميه تا به امروز بر اصول اولیه خود باقی مانده در حالی که در زمینه فقهی اختلافات وجود دارد و مدام در حال تغییر است.

**جواب:**

اولاً: چیزی که مردم را دور هم جمع می‌کند همانا اصول حق می‌باشد که هر چه قدر مکان و زمان متغیر باشد و یا در زمینه فقهی متفاوت باشند باز هم همان اصول حق است که می‌تواند وحدت کلمه را میان مردم ایجاد کند.

نصوصی که تا اینجا نقل کردیم و نصوصی که مفهوم عقیده اسلامی را نزد أئمه اربعه، ابن تیمیه و محمد بن عبدالوهاب و غیره بیان می‌کند، تنها یک مفهوم نیست، بلکه به همراه مفهوم لفظ هم وجود دارد و این خود دلیل است بر اینکه:

أ – این نصوص از دو منبع اصلی و معصوم که همانا قرآن و سنت هستند گرفته شده‌اند.

ب – و دلیل است بر صحت منهج و روش علمی درست در اعتقادات.

ج – و دلیل است بر التزام دقیق به منهج.

حق در هر زمان و مکانی حق است و تغییر نمی‌کند، وقتی که تلقی از منهج، صحیح باشد و فهم آن دقیق باشد و صادقانه به آن ملتزم باشیم، مردم حق را می‌پذیرند اگر چه میان آن قرنها اختلاف وجود داشته باشد، مثلاً پیامبران همگی بر یک اصل اجتماع کرده‌اند و آن اصل متدین بودن است، اگر چه بعضی از آنها همدیگر را هم ندیده‌اند و قرنها از هم دور بوده‌اند: همانطور که خداوند می‌فرماید: ﮋ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑﮒ ﮊ (الشوری: 13).

«آيينى را براى شما تشريع كرد كه به نوح توصيه كرده بود; و آنچه را بر تو وحى فرستاديم و به ابراهيم و موسى و عيسى سفارش كرديم اين بود كه: دين را برپا داريد و در آن تفرقه ايجاد نكنيد!».

و مسلمانان نیز مأمور شده‌اند که به انبیاء اقتداء نمایند و بر همان اصول پایبند بمانند.

2- عقیده، یک مذهب اجتهادی نیست بلکه میزان ثابتی است که دچار دگرگونی و تغییر نمی‌شود، عقیده، شناخت مراد خداوند تعالی از دیانت، بعثت پیامبران، نزول کتابهای آسمانی، و خلق انسان و جن و سپس استقامت بر آنها و عمل به مضمون آنها است.

و پیامبر به عنوان یک قدوه بحساب می‌آید در شناخت علم خدا و در عمل به مقتضای آن.

صحابه به پیامبر ص اقتدا نمودند سپس قرنهايى كه گواهى حق به آن داده شده‌اند و براساس اعتقاد حق به پیامبر ص اقتدا نمودند.

خداوند در هر عصر و زمانه‌ای امامان و پیشوایانی را برای تبیین اعتقاد صحیح که همانا عقیده توقیفی و جامع و گسترده است، فرستاده است.

و بعنوان فصل الخطاب، که همانا اعتقاد صحیح، تفاوت میان حق و باطل است، می‌توان گفت: کسانی که ملتزم به این عقیده بوده‌اند، پابرجا و استقامت داشته‌اند، و در علم و دعوت و در میدان فرمانروایی و عمل و جهاد هم صالح بوده‌اند و هم اصلاح کرده‌اند.

ولی هر کس از این راه منحرف شده باشد، دچار اختلاف و تفرقه گشته و فهم آنان عقیم مانده و اقوال و رفتارشان دچار اضطراب و ناهماهنگی گشته و در نهایت هم خودشان فاسد گشته‌اند و هم جامعه را به تباهی برده‌اند. خداوند در این زمینه می‌فرماید. ﮋ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﰂ ﮊ (یونس: 32).

«با اين حال، بعد از حق، چه چيزى جز گمراهى وجود دارد؟!».

ابن تیمیه : می‌گوید:

طریقه اهل سنت و جماعت همانا دین اسلام است، اسلامی که خداوند بخاطر آن محمد را به عنوان رسول خویش به آن مبعوث نمود، ولی هنگامی که پیامبر ص خبر داد که امتش دچار اختلاف و چند دستگی می‌شود و به هفتاد و سه فرقه می‌رسند و همه آنها در دوزخ هستند مگر یکی از آنها، و آن دسته‌ای هستند که ملتزم به جمع و جماعت مسلمانان هستند([[112]](#footnote-112)).

و در حدیثی دیگر می‌فرماید: آن فرقه‌ای که نجات یافته‌اند همانهایی هستند که بر طریقه من و اصحاب من رفته‌اند([[113]](#footnote-113)).

بنابراین کسانی که با اسلام خالص و بدون شائبه تمسک جسته‌اند همانا اهل سنت و جماعت می‌باشد که در میان آنان، صدیقین، شهداء و صالحین وجود دارند، و در میان آنان پیشوایان هدایتگر و کسانی که دارای مناقب ماثور و فضایل بی‌حد و حساب وجود دارد، و نیز در میان آنان امامانی وجود دارد که تمام مسلمانان به علم و درایت و هدایت آنان اجماع دارند و آنان همان گروه پیروزی هستند که پیامبر ص در حق آنان فرمود: «لا تزال طائفةٌ من أمتي على الحق ظاهرین، لا یضرُّهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة»([[114]](#footnote-114)).

در ادامه می‌گوید: نائب السلطان از ابن تیمیه پرسید که اعتقاد چیست؟

ابن تیمیه گفت:

اعتقاد مال من نیست، و مال آن کسی که از من بزرگتر است هم نیست، بلکه اعتقاد از خداوند گرفته می‌شود و از پیامبر ص و آنچه که سلف صالح بر آن اجماع نموده‌اند که آن هم از کتاب و سنت و احادیث بخاری و مسلم و غير از آن از احاديث معروف و ثابت از سلف گرفته می‌شود([[115]](#footnote-115)).

ابن تیمیه باز هم می‌گوید:

«نه به خدا سوگند، احمد بن حنبل هم در این زمینه اعتقاد بخصوصی ندارد، بلکه این اعتقاد سلف صالح و امامان اهل حدیث می‌باشد، و باز هم گفتم این اعتقاد رسول الله است و هر کلمه و لفظی که گفته باشم، آیه یا حدیثی و یا اجماع سلف صالح را در کنارش آورده‌ام و ذکر کرده‌ام که چه کسانی این اجماع را از سلف نقل کرده‌اند، از جمیع فرق مسلمانان از فقهای اربعه گرفته تا متکلمین و اهل حدیث و صوفیه([[116]](#footnote-116)).

3- بیداری اسلامی معاصر باید برای بازگشت به دین براساس این عقیده توقیفی و جامع بنیان گذاری شود، و باید به خوبی به پایتخت اصول عقیده منجیه برگردد، زیرا ساختمان هر فکری مادام که براساس عقیده منجیه نباشد، فرو خواهد ریخت اگر چه بنیان آن سر به فلک هم کشیده باشد، و پهنا و وسعت آن هر چه قدر وسیع باشد باز هم تاریکی و ظلمت بال خود را بر آن خواهد کشید، اگر به نور عقیده منجیه روشن نشده باشد.

این عقیده برحق جدید است که صدای اسلام خواهی را نشان می‌دهد که چگونه ایمان بیاورند؟ چگونه اسلام را بفهمند و چگونه عمل نمایند؟!

و این عقیده است که به مسلمانان یاد می‌دهد چگونه مردم را براساس منهج صحیح و درست بسوی اسلام دعوت نمایند، و چگونه فتوا دهند، و مردم را با رفق و و مهربانی دعوت نمایند، و نسبت به علما و امامان گذشته با احترام و وقار برخورد نمایند، و به آن اقتدا نمایند، و از خداوند برای آنان طلب رضایت کنند.

و نیز چگونه بر وحدت و یکپارچگی جماعت محافظت نمایند، چه بسیار زیاد امام ابن تیمیه : در هر مجلسی این مساله را گوشزد می‌کرد و می‌گفت: خداوند به ما دستور داده است که بر جماعت و وحدت تکیه نمائیم و ما را از تفرقه و جدایی بر حذر داشته است، خدای ما یکی است، پیامبر ما یکی است و کتاب ما هم یکی است و در اصول دین هم میان سلف و ائمه اسلام خلافی وجود ندارد. و در آن اختلاف و افتراق جایز نیست چون خداوند می‌فرماید: ﮋﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭷ ﮊ([[117]](#footnote-117)) (آل عمران: 103).

«و همگى به ريسمان خدا ( قرآن و اسلام، و هرگونه وسيله وحدت)، چنگ زنيد، و پراكنده نشويد».

امام باز می‌فرماید: هر گاه مسلمانی وارد شهری از شهرهای مسلمانان شد، بر او واجب است که با آنان نماز جمعه و جماعت بخواند و دوستدار مؤمنین باشد و با آنان دشمنی نورزد اگر چه ببیند بعضی از آنان گمراه و سرگردان باشند، اگر توانست آنان را راهنمایی و هدایت می‌کند و گرنه خداوند بیش از توانایی و وسعت انسان تکلیف نمی‌کند([[118]](#footnote-118)).

و علاقه ‌و رابطه در منهج اسلامی میان توحید خداوند و وحدت جماعت بسیار تنگاتنگ و وثیق است.

و پیامبر ص میان توحید خدا و وحدت جماعت رابطه برقرار کرده و به هم وصل نموده است: «إن الله یرضى لکم ثلاثاً، ویکره لکم ثلاثاً، یرضى لکم: أن تعبدوا الله ولا تشرکوا به شیئاً وأن تعتصموا بحبل الله جمیعاً ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاّه الله أمرکم، ویسخط لکم: قیل وقال وإضاعة المال، وکثرة السؤال»([[119]](#footnote-119)).

«خداوند از سه چیز شما خوشحال می‌شود، و از سه چیز ناخشنود می‌گردد: دوست دارد که شما خدا را پرستش کنید و برای او شریک قرار ندهید و اینکه به ریسمان خدا چنگ بزنید و متفرق نشوید، و اینکه به فرمانروایتان نصیحت كنيد. و خشمگین می‌شود از اینکه دچار قیل و قال شوید، و اینکه دارایی و اموال خویش را ضایع کنید و از سوال پرسیدن زیاد».

قواعدی مهم برای جستجوی مسائل عقیدتی

برای کسانی که به کتابهای سلف در زمینه‌ی اصول دین اهتمام می‌ورزند و نیز آنان که در این زمینه تحقیق و بررسی می‌کنند، منهج و روش أئمه سلف - رحمهم الله - در دراسه‌ی مسایل عقیدتی، و مناقشات با مخالفین و رد بر آنان به خوبی روشن و آشکار است. بنابراین مناسب دیدم که این رساله را با آوردن اهم قواعد و قوانین در رابطه با آن منهج به پایان ببرم، که آن هم برگرفته از مقدمه کتاب (شرح العقیده الطحاویه) نوشته: ابن ابی العزّ می‌باشد([[120]](#footnote-120)). ‌که امیدوارم برای کسانی که به این موضوع اهتمام می‌دهند مفید باشد.

**1- قرآن منبع ادلة نقلی و عقلی است.**

قرآن کریم در بر گیرندة دعوت بسوی توحید خداوند است، و در آفاق و انفس، دلایل توحید را پخش و منتشر کرده است، و دیدگاه و نظر انسان را به آن متوجه ساخته است و او را واداشته است که به آن توجه نموده و فکر نماید. و با دلایل عقلی صفات خداوند را اثبات نموده است و پیامبرانش را تصدیق نموده و مسأله معاد را مهر تایید گذاشته، و دیگر موارد اصول دین را نیز تصدیق کرده است، و مخالفتهای مشرکین را جواب داده و شبهات آنان را بخوبی کشف و بر طرف نموده است و اقوال و گفته‌هایشان را نقض نموده و گمانهایشان را از میان برداشته است.

و این دلایل، دلایل شرعی هستند زیرا شرع بر آن دلالت نموده و بر آن رهنمایی می‌کند. و این دلایل عقلی نیز هستند، زیرا صحت و درستی آن بوسیله عقل فهمیده می‌شود. پس هر گاه خداوند به چیزی خبر داد و با دلایل عقلی بر آن دلالت نمود، بوسیله خبر، مدلول علیه می‌شود و با دلیل عقلی هم ثابت است زیرا که بوسیله دلیل عقل معلوم می‌شود، بنابراین آن مسأله هم با دلیل سمعی و هم با دلیل عقلی ثابت می‌گردد، و هر دوی آنها در دلالت قرآن که دلالت شرعی نامیده می‌شود وجود دارد.

سلف آنجا که علم کلام را نقد کرده‌اند، براساس منهج و روش عقلی، آن را نقد نکرده‌اند بلکه با مقیاس‌های شرعی آن را رد کرده‌اند، زیرا دلایل شرعی، دلایل عقلی هم بحساب می‌آیند و این بلیغ‌تر و کاملتر از ادله متکلمین است، علاوه بر اینکه دلایل شرعی آن مغالطه کاریهای متکلمین را هم ندارد.

و این دلایل با اسلوبی روشن و پیشرفته که دارای سرزندگی و قدرت است ظاهر می‌شود و با آوردن دلایل و مثالهایی از واقعیت زندگانی انسان، و آنچه که زندگی انسان را در بر گرفته تقدیم شده هر چند نوع زندگی، جنس، محیط و دوره و زمانه آن هم متفاوت باشد. و این اسلوب از هر روش دیگری بلیغ‌تر و تاثیراتش در نفس انسان از هر اسلوب دیگری بیشتر است، و در آن مجال بیشتری برای عقل وجود دارد که اندیشه‌ها و کارکردهای خویش را در آن بکار گیرد، البته به علاوه اینکه در این راهکار یک نوع ضمانت وجود دارد که رفتن در این مسیر را بدون لغزش و انحراف تضمین می‌کند.

خداوند عقلها را با یک صفت عام برای فهمیدن آنچه که شرعاً مطلوب است آماده کرده است؛ و به آن چیزهایی بخشیده است که باعث می‌شود از فطرتهای ناپاک و تابع اهواء دور شده و با فطرتهای بی‌آلایش مرتبط گشته و با آیات آفاق و انفس در آمیزد، سپس خداوند آن را با کتاب و سنت تکمیل گردانید.

در این زمینه، سلف صالح با قرآن کریم و سنت پیامبر ص اکتفا کرده‌اند و آن دو را بعنوان تنها منبع هدایتگر و راهنما برگرفته‌اند، و از آیات قرآن قواعد نظری و عقلی استنباط کرده‌اند، و از همه مردم بهتر و تواناتر مسائل اعتقادی را توضیح می‌دادند و آن را با دلایل و برهان قاطع محکم می‌نمودند و هر سوال و مسایل شک برانگیز را جواب می‌دادند.

**2- تبعیت و پیروی نمودن از سلف صالح در تفسیر نصوص.**

منظور از سلف صالح، اصحاب و تابعین سه قرن اولیه اسلامی است که مقید به کتاب و سنت بودند هم از جانب روحی و هم از جانب نص؛ نه آن کسانی که اهل بدعت بودند مانند خوارج، قدریه، معتزله و دیگر فرق از این دسته.

رأی آنان بدین خاطر پذیرفته می‌شود، چون آنان دارای قلبی نیکوکار و عملی عمیق بودند، و کمتر بر خود تکلف می‌نمودن، و به توفیق الهی نزدیک‌تر بودند، زیرا خداوند به آنان ذهنی روشن و علمی گسترده بخشیده بود، و قوه ادراک داشتند و دارای اهدافی نیکو و تقوای بیشتری بودند، و از همه بالاتر به عهد نبوت نزدیک بودند، بنابراین طریقه و راه آنان از همه بهتر و راه و روش دیگران با راه و منهج آنان همسان نخواهد بود و هرگز نزدیک راه آنان نیست.

**3- ایمان به مسائل غیبی، منوط به خبر صادق است.**

مسایلی که حس آدمی نمی‌تواند آن را دریابد، و نمی‌توان آن را تجربه کرد، و بوسیله مقدمات عقلی هم نتوان به واقعیت آن دست یافت مانند امور غیبی، در این صورت آگاهی پیدا کردن بر این امور تنها از طریق خبر صادق ممکن است که آن هم به نوبه خود باید توسط معجزاتی که از عالم غیب بر انسانها وارد می‌شود، و توسط خالق این هستی پایه‌ریزی شده است، فهمیده شود.

بنابراین آنچه که خدا و رسولش در زمینه غیب گفته‌اند، به آن ایمان می‌آوریم به همان اندازه که خدا و رسول خبر داده‌اند بدون اینکه لفظ و معنی را از همدیگر جدا سازیم، و یا بدون اینکه بر معنی لفظ چیز دیگری بیفزاییم، و بدون هر گونه انکار و دور کردن معنی و لفظ از همدیگر، و از مواردی که دستور داده شده که از آن دوری جوییم، جستجو در اموری غیبی است که شرع دستور داده به آن ایمان بیاوریم بدون اینکه کیفیت آن بیان شود. و برخی از این موارد حتی در عالم حس نمونه و شاهدی هم ندارد مانند سوال نمودن از هنگام روز رستاخیز که چه وقت خواهد بود؟ و یا سوال از روح؟ و از مدت زمان این امت که تا چه وقت خواهد بود؟ و امثال این پرسشها که جواب آنها بجز بوسیله نقل فهمیده نمی‌شود، پس این گونه موارد بدون بحث و جدل واجب است که به آن ایمان آورد.

**4- تقسیم نمودن توحید به توحید ربوبیت و توحید الوهیت و وجوب تصدیق آنها.**

توحید نزد سلف صالح دوگونه است:

اول: توحید ربوبیت: توحید ربوبیت عبارت است از اعتقاد به اینکه پروردگار این هستی یکی است و بیشتر نیست: و او خداوندی است که فطرتهای سلیم براساس اقرار به آن خلق و ایجاد شده‌اند، و براساس گردن کج بودن برای او و ایمان به اسماء و صفاتی که برای او در قرآن و سنت آمده است، پس توحید أسماء و صفات بطور اجمال داخل در توحید ربوبیت است، ولی به هنگام تفصیل، قسم سومی را می‌سازد، خصوصاً موقعی که بخواهیم جواب گروههایی را بدهیم که معتقدیم به ربوبیت خدا هستند منتهی صفات را انکار می‌کنند مانند، جهمیّه و معتزله.

دوم: توحید الوهیت: معنی توحید الوهیت این است که خداوند به تنهایی عبادت و پرستش شود و منکر عبادت غیر خدا بود، و با این نوع، معنی کلمه توحید یعنی: «لا اله الا الله» تحقق پیدا می‌کند.

و این نوع از توحید، دعوت هر پیامبری برای قومش بوده، از حضرت آدم ؛ گرفته تا حضرت خاتم ص، و به همین خاطر خداوند مخلوقات را خلق نموده است و بهشت و دوزخ را ایجاد کرده و مردم را به دو گروه سعادتمند و نگون بخت تقسیم کرده، و ایمان هیچ کس قابل قبول نخواهد بود مگر با اقرار به توحید الوهیت، هم قولاً و هم عملاً، و این نوع دوم، توحید ربوبیت را هم در ضمن خود دارد.

قرآن کریم به این نوع از توحید اهتمام بس شایانی ورزیده است و دلایل و براهین عقلی و صحیح زیادی بر آن آورده است، زیرا شرکی که در تمام ملتها بوقوع پیوسته است در این نوع بوده است چون اکثر مشرکین در تمام امتها به ربوبیت خداوند معتقد بودند، ولی به همراه اقرار به ربوبیت او در عبادت او شریک قرار می‌دادند!!.

**5- اثبات أسماء و صفات به همراه اقرار نمودن به معنی آنها بدون توجه به کیفیت آنها.**

مبحث ذات و صفات از مهمترین موضوع اصول اعتقاد است که مورد بحث قرار گرفته است و فلاسفه و متکلمین در آن به اضطراب تشتت افتاده‌اند، برخی از آنان، صفات را بکلی نفی کرده‌اند، و برخی به أسماء اقرار نموده‌اند و صفات را نفی کرده‌اند، و برخی نیز أسماء و صفات را قبول دارند ليكن قسمتی از آن را رد می‌کنند و یا تاویل می‌کنند و معنی آن را از ظاهر آن تغییر می‌دهند.

ولی مذهب سلف در این زمینه این است: ایمان به تمام آنچه که در قرآن آمده و سنت به آن نطق نموده بدون هر گونه کمی و کاستی و زیادتی .... و معتقد هستند به هر آنچه این دو منبع از ذات و صفات نقل کرده‌اند بدون افزایش و نقصان و یا هر گونه تجاوز به ساخت مقدس آنها و یا هر گونه تاویلی که مخالف معنی ظاهری آن باشد.

عصر صحابه و تابعین سلف و أئمه بر همین منوال گذشت که بطور مطلق تسلیم تمام آنچه در قرآن و سنت در زمینه ذات و صفات آمده است، بودند، و حتی در یک مسأله‌ی آن تنازع و بحث نداشتند، بلکه همه‌ی آنها بطور مطلق موافق آن چیزی بودند که قرآن و سنت می‌گویند، حرف آنان یکی بود، نه آن را تاویل می‌کردند و نه آن را از جایگاه خود تحریف و دور می‌کردند.

آنان معتقد بودند که أسماء و صفات خداوند توقیفی هستند و جایز نیست که چیزی را بر خدا اثبات و یا نفی نمود مگر با اذن شرع، یعنی آنها هیچ چیزی را برای خدا ثابت نمی‌کردند، مگر آنچه خدا خودش برای خود گفته بود و یا پیامبر فرموده بود، و هر آنچه برای خدا ثابت شده از أسماء و صفات، مشابه هیچ چیزی از مخلوقاتش نیست، و هیچ چیزی هم مشابه او نیست، بلکه تمام صفات کمالی که برای خدا در نصوص صریح آمده مختص ذات باری تعالی است، و هیچ احدی از مخلوقاتش شریک وی نمی‌گردد، و اگر می‌بینیم که اسماء و صفاتی هستند که برای خدا بکار برده می‌شود و در عین حال ‌برای مخلوق هم کاربرد دارد، این تنها اشتراک در عموم لفظ است، و گرنه در حقیقت صفت با هم متفاوت هستند، زیرا لازم نیست وقتی که لفظی در عموم معنی با هم، همخوانی دارند در حقیقت صفت هم یکی باشند! وقتی که ذات خداوند با هیچ یک از ذوات مشابه نیست، صفاتش هم همینگونه است. زیرا برای ذات و صفات خداوند به مخلوقات مثال زده نمی‌شود.

و هیچ کدام از سلف نگفته‌اند که معنی آیات و صفات را فقط خدا می‌داند و بس، به این دلیل که آنان چیزهایی برای خدا ثابت می‌کردند که متضمن صفات خدا بود، و اگر معنی این آیات و احادیث هرگز برای آنان مشخص نمی‌بود، درست نبود که آن را اثبات نمایند، زیرا چگونه می‌توان چیزی را ثابت کرد که معنی آن درک نمی‌شود؟

نهایت این مساله این است که آنان زیاد وارد کنه و ماهیت این صفات نمی‌شدند و نمی‌گفتند که این صفات چگونه به خدا نسبت داده شده زیرا فهمیدن آن بالاتر از مستوای فهم بشر است، و این جزو غیبیاتی است که فقط خدا حقیقت آن را می‌داند، زیرا خداوند با عظمت‌تر از آن است که کنه ذات و صفاتش فهمیده شود، و یا علمی وی را فرا بگیرد: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشوری: 11). «هیچ چیزی همانند خدا نیست، و او شنوا و بینا است».

از همین جا معلوم است که سلف خیلی باهوش‌تر و زرنگتر از متفکرین فرق اسلامی بوده‌اند، زیرا آنان فهمیده بودند که راهی برای درک کنه صفات خداوند بوسیله عقل نیست، چون این جزو غیبیاتی است که تحت قدرت انسان در نمی‌آید.

**6- جمع بین نفی و اثبات.**

قرآن کریم آنجا که در مورد صفات بحث می‌کند، نفی و اثبات را در یک آیه جمع کرده و می‌گوید: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشوری: 11).

در این آیه می‌بینیم که خداوند فرموده، خدا شنوا و بینا است ولی هیچ کس شبیه او نیست، در حالی که مخلوقات هم شنوا و بینا هستند و در بقیه صفات هم بدینگونه است!!

ولی این بدان خاطر است که تماثل در صفات، فرع است برای تماثل در ذوات، و این دو ذات کاملاً با هم اختلاف دارند، بنابراین صفاتشان هم از یکدیگر جدا است.

پس اینکه بگوئیم خداوند قادر است و مخلوق قادر است موجب نمی‌گردد که قدرت خدا و قدرت عبد یکی بشوند و در بقیه صفات نیز بدینگونه است یعنی اینکه می‌گوییم خدا عالم، مرید، حی، سمیع، بصیر و متکلم است موجب آن نمی‌شود که این صفات در بندگان هم بدین معنی باشند.

زیرا أسمائی که در خارج وجود دارند، مطلق کلی نیستند، بلکه معین و خاص هستند، یعنی وقتی خدا را به این صفات می‌نامیم یک مسمای خاص و معین است، همانطور که اگر عبدی به این اسم نامیده شود هم، برای او نیز یک مسمای خاص و معین است، بنابراین هر کدام به مقدار و اندازة خویش توصیف می‌شوند یعنی وقتی خداوند به این اسماء توصیف می‌شود به همان اندازه‌ای که شایسته او است، توصیف می‌گردد، و عبد هم به اندازه‌ای که شایسته مثلاً صفت علم یا بینایی است توصیف می‌گردد نه بیشتر و نه کمتر.

**7- رد تأویلات کلامی.**

تأویل نزد عموم متکلمین در بر گیرنده‌ی این است که عقل در تفسیر متون، اصل و مقدم بر شرع می‌باشد، بنابراین هر گاه میان عقل و نص تعارض پیدا شد، متون را باید بگونه‌ای تأویل نمود که با عقل همخوانی داشته باشد؛ مانند نصوصی که دربارة رؤیت خداوند، آیاتی که بر اعلی قرار گرفتن خداوند، آیات صفات و آیاتی که در این مضامین قرار گرفته‌اند.

سلف اینگونه تاویلات را رد کرده و کسانی را که قایل به این نظریات هستند تخطئه می‌کنند و به شدت آنان را انکار می‌کنند زیرا این کار باعث تعطیل گشتن نصوص شده و آراء و نظراتی غیر از نصوص را در آن وارد می‌کند که هدف نهایی آن از میان بردن شریعت و گمراه کردن معتقدین به شریعت می‌باشد. بلکه تاویل صحیح و درست نزد آنان، آن است که موافق نصوص بوده و سنت پیامبر هم آن را تأیید نموده باشد، و غیر از این نوع تأویل فاسد و نادرست است.

**8- مقید بودن عقل و بی‌اعتبار بودن آن در غیر میدان خودش.**

عقل وسیله‌ای محدود برای شناخت است که بطور یقین تنها محسوسات را در می‌یابد، و نسبت به امور غیبی، تنها می‌تواند معنی آن را فهم کند نه کیفیت آن.

سلف معتقد به آن دسته از نصوص هستند که متعلق به امور غیبی می‌باشند و آن را تصدیق می‌کنند منتها وارد مقوله کیفیت آن نمی‌شوند زیرا عقل نمی‌تواند حقیقت آن را در یابد. و اینکه می‌گوییم عقل در برخی زمینه‌ها معتبر نیست، بدین معنی نیست که آن را به طور کلی نپذیریم زیرا می‌دانیم که مسلمانان بطور اجماع می‌گویند کودک و دیوانه مکلف نیستند، و این حکم را بوسیله عقل استنباط کرده‌اند، به همین خاطر خداوند دستور فرموده که در وضعیت آنان تدبر نمایید، و تدبر بدون عقل غیر ممکن است.

و آنچه که ممنوع است، بکار بردن عقل در غیر مکان خویش است، یا اینکه برای استدلال، عقل را در خدمت منهجی قرار داده باشند که برخلاف منهجی باشد که قرآن و سنت می‌گویند.

سلف، شأن و منزلت عقل را از آنچه که هست بالاتر نمی‌برند و پایین‌تر هم نمی‌آورند و نمی‌گویند که عقل کافی و استقلال تام را دارد، بلکه آن را در جایگاه شایسته خویش قرار می‌دهند، و آن را در میدان قدرت و امکانات خویش قرار داده و برای نظر در ملکوت آسمانها و زمین بکار می‌گیرند، و نیز برای اجتهاد در قضایای عملی و کشف علوم مادی که هدفش پیشرفت وترقی جامعه است آن را بخدمت می‌گیرند. و این اندیشه نشانگر دارابودن علم تام، دورنگری و تفکر سالم آنان است، زیرا اگر می‌شد به واسطه عقل هر چیزی را تفسیر نمود، دیگر نیازی به فرستادن پیامبران و فرستادن کتابهای آسمانی نبود.

ابن خلدون در مقدمه خویش می‌گوید:([[121]](#footnote-121)).

عقل میزانی صحیح و درست است پس احکام آن هم یقینی و دروغی در آنها نیست. منتها نمی‌توان طمع به خرج داده و امور مربوط به توحید، آخرت، حقیقت نبوت، حقیقت صفات الهی و امثال اینها را با آن وزن نمود، زیرا چنین کاری پا گذاشتن در حیطه محالات است، و این همچون کسی است که میزانی را که با آن طلا وزن می‌کنند می‌یابد و می‌خواهد بوسیله آن یک کوه را وزن کند، این کار بدان معنی نیست که میزان در حق او دروغ گفته باشد بلکه میزان در آن حد نیست که بتواند کوه را وزن کند، عقل انسان هم همچون این میزان است، زیرا خداوند آن قدرت و توان را به آن نداده که بتواند محیط بر خدا و صفات او باشد چون این یکی از ذرات وجود باریتعالی است.

سرهندی می‌گوید([[122]](#footnote-122)):

مساله‌ی نبوت ماورای عقل و تفکر است یعنی حقایقی که عقل عاجز از درک و فهم آن است، نبوت می‌آید آن را ثابت و متحقق می‌سازد، زیرا اگر عقل به تنهایی کافی بود، پیامبران ﻹ مبعوث نمی‌شدند و عذاب آخرت را برای کفار منوط به بعثت پیامبران نمی‌کرد: ﮋ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﮊ (الإسراء: 15).

«و ما هرگز (قومى را) مجازات نخواهيم كرد، مگر آنكه پيامبرى مبعوث كرده باشيم (تا وظايفشان را بيان كند)».

عقل هم حجت است، منتها حجت بالغه نیست، یعنی حجیت عقل کامل نیست، بلکه اتمام حجت وقتی صورت می‌پذیرد که پیامبر فرستاده شده باشد و تعذیرات و فرامین خویش را اعلام کرده باشد. خداوند چنین می‌فرماید: ﮋ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮊ (النساء: 165).

«آنان پيامبرانى كه بشارت‏دهنده و بيم‏دهنده بودند، تا بعد از اين پيامبران، حجتى براى مردم بر خدا باقى نماند، (و بر همه اتمام حجت شود;) و خداوند، توانا و حكيم است».

وقتی که ناتوانی عقل در برخی زمینه‌ها ثابت شد، پس درست نیست که تمام احکام شرعی را با میزان عقل بسنجیم زیرا تطبیق دادن میان عقل و احکام شرعی بطور دائم و ملتزم شدن به آن، به معنی بی‌نیاز بودن عقل از شرع و انکار نبوت خواهد بود، خدا ما را از آن پناه دهد.

سرهندی باز می‌گوید: اینکه گفتار صادقانه پیامبران را در اختیار عقل قرار دهیم تا آن را بررسی و تحقیق و مورد تامل و تفکر قرار دهد و میان آنان توفیق حاصل نماید، در حقیقت این کار رد نبوت و انکار نمودن آن است، پس در این قضایایی که ماورای عقل هستند باید بطور کامل تبعیت نمود و نسبت به پیامبران ﻹ بدون طلب دلیل و برهان باید باوری صادقانه داشته باشیم.

نباید کسی گمان ببرد که روش و طریق نبوت با طریق عقل در تعارض است، نه چنین نیست بلکه طریق عقل که همانا طریق نظر و استدلال است نمی‌تواند بدون تقلید از انبیاء و پیروی کردن آنها، راه بجایی ببرد، در اینجا تعارض چیزی و عجز و قصور هم چیزی دیگر است، چون تعارض بعد از قدرت و توانایی تصور می‌شود.

**9- عمل کردن به قیاس اولی([[123]](#footnote-123)) ‌در زمینه اثبات و نفی صفات خداوند.**

همانا برای خدا مثل اعلی وجود دارد، خداوند آن را برای خویش اثبات نموده و در سه مورد در قرآن کریم آن را آورده است:

1- خداوند می‌فرماید: ﮋ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙ ﮚﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮊ (النحل: 60).

«براى آنها كه به سراى آخرت ايمان ندارند، صفات زشت است; و براى خدا، صفات عالى است; و او عزيز و حكيم است». ‌‌

2- و می‌فرماید: ﮋ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭽ ﭾ ﭿ ﮀﮁ ﮊ (الروم: 27). «او كسى است كه آفرينش را آغاز مى‏كند، سپس آن را بازمى‏گرداند، و اين كار براى او آسانتر مى‏باشد; و براى اوست توصيف برتر در آسمانها و زمين; و اوست عزيز و حكيم».

3- و در نهایت می‌فرماید: ﮋ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﮊ (الشورى: ١١).

«هیچ چیزی همانند خدا نیست، و او شنوا و بینا است».

پس قیاس الاولی این است که تمام کمالات را برای خداوند اثبات نمائیم، پس هر کمالی که برای دیگران هست، آن کمال برای خدا لایقتر و بجاتر می‌باشد، زیرا خداوند در تمام کمالات، نمونه‌ی برتر و اعلا را دارا است، و کمال و نقص دو قطب آسیاب هستند در برابر موقف و جایگاه سلف نسبت به نفی و اثبات صفات خداوند.

پس هر چیزی که کمال را دارا است و نقص ندارد. خداوند شایسته‌‌تر به آن است. و هر نقص از صفات مخلوق و یا هر چیزی که بگونه‌ای متضمن نقص است، شایسته آن است که خدا را از آن صفت منزه بدانیم مانند خواب، فرزند، و خوردن و آشامیدن. و معنی نقص و کمال را باید از شرع گرفت، بگونه‌ای که نباید خدا را به چیزی توصیف کنیم که آن چیز در حق خدا نسبت به مخلوقات کمال باشد، ولی نسبت به خدا کمال محسوب نشود. پس آنچه که شرع دربارة آن سکوت کرده است، نفی باشد یا اثبات و عقل هم آن را اثبات یا نفی نکرده باشد، در مورد آن سکوت خواهیم نمود. ولی نسبت به اموری که ثابت شده باشند و یا بدانیم که نفی شده‌اند، آن را اثبات و یا نفی خواهیم کرد.

**10- تعریف الفاظ متنازع فیه و معين نمودن معانی آنها.**

سلف به تعریف الفاظ و معانی آنها، اهمیت قابل توجهی می‌دادند، چون بسیاری از فرقه‌ها و گروههای عقیدتی به الفاظ متشابه و مجمل استدلال می‌کردند و بوسیله آن با نصوص قرآن و سنت معارضه و مقابله می‌کردند، و در همان وقت این کلمات در زبان محاوره‌ای معانی جدای از آنچه آنان مورد نظرشان بود، داشت، مثلاً توحید نزد متکلمین عبارت است از اقرار نمودن به اینکه خدا یکی است در ذات خویش و همانند ندارد، و در صفات هم یکی است و شبیه او وجود ندارد، و در افعال و اعمال هم هیچ شریکی ندارد.

این تعریف شامل توحید ربوبیت می‌شود.

ولی توحیدی که پیامبر ص آورد، اثبات ألوهیت برای خداوند یکتا است، بدینگونه که شهادت دهد که هیچ معبودی بحق جز الله وجود ندارد و بجز او کسی را نپرستد، و بجز او بر کسی توکل ننماید، و غیر از ولایت او را نپذیرد، و فقط بخاطر او دشمنی ورزد، و فقط بخاطر او کار کند.

و این در برگیرنده توحید ربوبیت و آنچه برای نفس خود ثابت نموده می‌باشد.

الفاظ دو گونه هستند: یک نوع آن است که در کتاب و سنت آمده است، در این نوع بر هر مسلمانی واجب است که به مقتضیات آن اقرار نماید، بنابراین هر آنچه خدا و رسولش می‌گویند و اثبات نموده‌اند ما هم اثبات نموده و معتقد خواهیم بود، و ضرورت دارد که منظور پیامبر را مورد کاوش و جستجو قرار داد تا مراد آن از آنچه اثبات کرده مشخص گردد و آنچه نفی نموده هم نمایان شود.

و اما الفاظی که در کتاب و سنت نیامده‌اند و سلف صالح هم اتفاقی بر نفی یا قبول آنها نکرده‌اند در این موارد هیچ کس موظف نیست که موافق مثبتین یا نفی کنندگان آنها باشند بلکه از طرف، درخواست می‌کنند که مرادش را از این الفاظ بیان کند، اگر منظورش از این الفاظ معانیی بود که با آنچه پیامبر ص آورده موافق است، پذیرفتنی است و اگر مخالف آن بود، انکار نموده و نمی‌پذیرد.

شیخ الاسلام ابن تیمیه :([[124]](#footnote-124)) می‌گوید:

اگر سخنور خواست جواب کسی را بدهد که با او با دلیل عقلی به معارضه بر آمده است، و ادعا کند که عقل با نصوص در تعارض است، چنین کسی نیازمند است که شبهاتش برطرف شود، ‌و لازم است تبیین شود، که شبهه‌اش باطل است. مثلاً اگر شخص نفی کننده، الفاظی مجمل را بیاورد و بگوید: اگر خدا بر روی عرش قرار گیرد، جسم خواهد بود و یا باید مرکب باشد، در حالی که او از چنین حالاتی منزه و پاک است، و اگر خلق نماید و بر جایگاهی قرار گیرد و بیاید تا فصل قضاء نماید، مستلزم آن است که حوادث بر او حلول پیدا کند و خدا از این ویژگی هم به دور است و اگر دارای صفات باشد، مستلزم آن است که عرض باشد و باز هم خداوند از آن منزه است.

در اینجا باید از شخص پرسشگر تفصیل خواست و به او می‌گوید:

منظورت از این کلمات مجمل چیست؟

اگر منظورش حق و باطل بود، در این صورت حق پذیرفته می‌شود و باطل را رد می‌کند، مانند اینکه بگوید: منظورم از نفی جسم این است که نفس خدا قائم به جسم نیست، و نیز صفات خدا قائم به جسم نیست.

و اینکه می‌گویم مرکب نیست، یعنی خدا قائم به نفس خویش است و دارای صفاتی است که قائم به نفس خدا است، و اگر این را تجسیم بنامید درست نیست حقی را که صحیح منقول و معقول بر آن دلالت می‌کند رها کنیم بخاطر اینکه شما چنین می‌پندارید و یا چنین می‌نامید!!

و اما اینکه می‌گوئید: خدا مرکب نیست، اگر منظورت این باشد که خدا را کسی ترکیب نموده، و یا اینکه متفرق و جدا از هم بوده و ترکیب شده است، یعنی امکان دارد که متفرق و از هم جدا شود، خدا از این ویژگی مبرّا و پاک است؛ و اگر منظورت این باشد که متصف به این اوصاف بوده منتها جدا از مخلوقات است، این حق است و درست نیست که چون او را مرکب خوانده‌اید، آن را رد نمائیم، پس این گونه موارد را این چنین باید جواب داد».

ابن تیمیه باز می‌فرماید: «هیچ کس نمی‌تواند بگوید: الفاظی که در قرآن آمده‌اند، برای معانیی وضع شده‌اند، سپس بخواهد مراد خدا را با این معانی تفسیر کند، چنین کاری از رفتار افتراءگویان است، چنین کسانی قصد معانیی را کرده‌اند و فکر کرده‌اند که این معانی ثابت هستند و آن را معنای واحد، وجوب، غنی، قدیم و نفی مثل کرده‌اند.

سپس می‌پندارند که آنچه در قرآن آمده است، خدا خودش آنها را مثلاً واحد، احد و ... و نفی مثل و کفء نامیده است؛ در نتیجه گفته‌اند این دلالت می‌کند بر همان نامهایی که ما نامیده‌ایم، و این بزرگترین دروغ و افترا بر خداوند است»([[125]](#footnote-125)).

**11- تعریف معنای متشابه و بیان اینکه تمام قرآن واضح است و می‌توان آن را تفسیر نمود.**

آیات محکم سه گونه‌اند و در مقابل هر یک از آنها یک نوع متشابه قرار دارد.

إحکام، بعضی اوقات در تنزیل می‌آید و در مقابل آن آنچه که شیطان القاء می‌کند قرار دارد که خداوند آن را نسخ نموده و آن را برداشته است.

و بعضی اوقات در ابقاء تنزیل می‌آید، و در مقابل آن منسوخ قرار دارد که قبلاً در جای آنچه که الان مشروع گشته قرار داشت. و بعضی اوقات هم در تأویل می‌آید، و معنی آن عبارت است از برداشت حقیقت مورد نظر تا با غیر خودش مشتبه نگردد، و در مقابل آن آیات متشابهات قرار دارد، یعنی آیاتی که هم مشابه این و هم مشابه آن است، پس احتمال دو معنی را دارد، امام احمد می‌گوید([[126]](#footnote-126)):

«محکم آن است که در آن هیچ اختلافی نباشد. و متشابه، آن است که در یک جا به معنایی باشد و در جایی دیگر معنای دیگری داشته باشد».

تشابه، امری است نسبی، زیرا بعضی اوقات برای یک انسان مشتبه می‌شود که برای دیگری چنین نیست، و چه بسا در قرآن آیات زیادی هستند که بسیاری از علماء معنی آن را نمی‌دانند، چه رسد به دیگران، و این در یک آیة معینی نیست، بلکه پیش می‌آید که آیه‌ای برای یک نفر فهمش مشکل است، ولی برای دیگری چنین نیست، و این مشکل بدان خاطر است که لفظ غرابت دارد و یا با معنی دیگری اشتباه می‌شود، و یا شاید به خاطر شبهه‌ای باشد که در خود انسان وجود دارد که مانع شناخت حق می‌گردد، و یا شاید بخاطر عدم تدبّر است، و یا اسباب دیگر، ولی تمامی اینها بدان معنا نیست که فهم معنای مورد نظر محال است و نمی‌توان آن را درک نمود؛ همانگونه که متکلمین می‌گویند.

و لفظ تأویل در عرف سلف به دو معنی است:

اولاً: یعنی تفسیر کلام و بیان معنای آن، خواه با ظاهر کلام تطابق داشته باشد یا نداشته باشد، بنابراین تأویل با توجه به این معنی یا متقاربین خواهند بود و یا مترادفین و این همان چیزی است که مجاهد گفته است، آنجا که می‌گوید: علماء تأویل آن را می‌دانند.

محمد بن جریر طبری در تفسیر خود می‌گوید: «سخن بر سر تأویل این گفته است: «کذا وکذا» و اهل تأویل در این آیه و امثال آن به اختلاف افتاده‌اند؛ در اینجا مراد طبری اهل تفسیر است، و تمام قرآن این گونه است، یعنی آیات محکم و متشابه امکان تأویل را دارند و هیچ چیزی در قرآن نیست که معنای آن قابل فهم نباشد و هنوز پیامبر ص فوت نکرده بود که اصحاب او تمام معنای آیات قرآنی و احادیث نبوی را می‌دانستند.

مجاهد می‌گوید: قرآن را از فاتحه الکتاب تا به آخرش را نزد ابن عباس خواندم و روی هر آیه‌ی توقف می‌کردم و از او سوال می‌کردم.

ابن مسعود نیز می‌گوید: در قرآن هیچ آیه‌ای نیست مگر اینکه سبب نزول آن را می‌دانم.

و حسن می‌گوید: خداوند هر آیه‌ای را که نازل فرموده، دوست داشته که منظور او فهمیده شود.

به همین خاطر می‌گفتند که قرآن در بر گیرنده و محیط است بر هر آنچه از علوم دینی خواسته شود. همانطور که مسروق می‌گوید: دربارة هر چیزی که از اصحاب پیامبر ص می‌پرسیدیم جواب آن حتماً در قرآن وجود داشت، ولی آگاهی و علم ما به قرآن اندک است.

و انکار می‌کنند گفتار آنان که می‌گویند: همانا تشابه در معنی لفظ خواهد بود، بگونه‌ای که معنی واقعی آن را بجز خدا کسی نمی‌داند، و معتقد هستند آنچه از این قول استنباط می‌شود این است که خدا کلامی را بر پیامبرش نازل فرموده که معنی و مفهومش را نفهمیده، نه او و نه جبرئیل و نه غیر آنها، و این در نبوت خلل ایجاد می‌کند، و می‌بینیم خداوند قرآن را نازل فرموده و آن را بیان، هدی، نور و شفاء قرار داده، و دستور فرموده که در قرآن تدبر نمائیم و در آن تعقل بخرج دهیم، و هیچ موردی از آن را استثناء ننموده که در آن تدبر و تعقل ننمائیم، و به پیامبر ص دستور فرموده که آنچه بر او فرود آمده برای مردم تبیین نماید و به طور کامل آن را تبلیغ و تبیین نماید.

اگر در قرآن چیزی وجود داشت که قابل فهم نباشد، دستور دادن به تدبر و تعقل معنایی نداشت، و پیامبر ص هم نتوانسته است آن را برای مردم تبیین و تبلیغ نماید.

و اما معنی دوم تأویل، همانا خود معنای مورد نظر از کلام است، یعنی اگر کلام، امر یا نهی باشد تأویل آن خود معنی مأمورٌ به است و باید محظورات را ترک کرد؛

آنگونه که عائشه ك می‌گويد:

پیامبر ص در رکوع و سجود این دعاء را بسیار می‌خواند: «سبحانک اللهم ربنا وبحمدک، اللهم اغفر لي»([[127]](#footnote-127)).

عایشه ك گويد: با گفتن این دعا قرآن را تأویل می‌کرد، منظورش این بود این دعا تاویل این آیه بود که می‌فرماید: ﮋﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮊ (النصر: 3). «پس (به شكرانهء اين نعمت بزرگ و اين پيروزي و نصرت الهي) پروردگارت را تسبيح و حمد كن».

ولی اگر کلام، خبری باشد، تاویل آن همان چیزی است که درباره آن خبر داده شده است، پس تاویل کلامی که خدا دربارة نفس خویش و یا دربارة روز آخرت فرموده، همان چیزی است که دربار‌ه‌اش خبر داده است و این در حق خدا، حقیقت ذات و صفاتی است که غیر از خودش کسی نمی‌داند، و این همان متشابهاتی هستند که تأویل آنها را بجز خدا کسی نمی‌داند، مثلاً احدی نمی‌داند کیفیت ذات خدا، که از آن خبر داده است چگونه است!!، و غیر از خدا کنه و ماهیت ذات و صفات خدا را نمی‌داند و این همانی است که باید علم به آن را به خدا واگذار نمود([[128]](#footnote-128)).

**12- تأثیرپذیری مسببات از اسباب طبیعی با إذن خداوند.**

خداوند ابرها را بوسیله بادها می‌آفریند، و آب را بوسیله ابر فرود می‌آورد، گیاهان را بوسیله آب می‌رویاند و امثال اینها.

و اینکه می‌گویند: خداوند نزد اسباب کار را انجام می‌دهد نه بوسیله اسباب، این بدان معنی است که خداوند در خلق مخلوقات حکمتی نداشته است، و این بدان معنا است که خدا در چشم قدرتی را نیافریده که بوسیله آن ببیند و با گونه و پیشانی هیچ تفاوتی ندارد، و یا آتش و گل تفاوتی با هم ندارند، علاوه بر اینکه این گفتار مخالف قرآن و سنت است: ﮋ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﯽ ﮊ (الأعراف: 57). «و به وسيله آنها، آب (حياتبخش) را نازل مى‏كنيم; و با آن، از هرگونه ميوه‏اى (از خاك تيره) بيرون مى‏آوريم».

ﮋ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﮊ (البقره: 164). «و آبى كه خداوند از آسمان نازل كرده، و با آن، زمين را پس از مرگ، زنده نموده».

و می‌فرماید: ﮋ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﮊ (التوبه: 14).

«با آنها پيكار كنيد، كه خداوند آنان را به دست شما مجازات مى‏كند».

و می‌فرماید: ﮋ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨﮩ ﮊ (التوبه: 52).

«ولى ما انتظار داريم كه خداوند، عذابى از سوى خودش (در آن جهان) به شما برساند، يا (در اين جهان) به دست ما (مجازات شويد)».

و نیز می‌فرماید: ﮋ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮊ (ق: 9). «و از آسمان، آبى پربركت نازل كرديم، و بوسيله آن باغها و دانه‏هايى را كه درو مى‏كند رويانديم».

و می‌‌فرماید: ﮋ ﭽ ﭾﭿﮀﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮊ (المائده: 15-16). «(آرى،) از طرف خدا، نور و كتاب آشكارى به سوى شما آمد. خداوند به بركت آن، كسانى را كه از خشنودى او پيروى كنند، به راه‏هاى سلامت، هدايت مى‏كند».

و آیات با این مضامین در قرآن بسیار است، همچنین در احادیث پیامبر ص هم وجود دارد که می‌فرماید: «لایموتن أحدٌ منکم إلاّ آذنتموني حتى أُصلّي علیه فإنَّ الله جاعلٌ بصلاتي علیه برکة ورحمة»([[129]](#footnote-129)).

«هر کس که از میان شما بمیرد، من را فرا خوانید تا بر او نماز بخوانم، همانا خداوند بوسیله نماز من، بر او برکت و رحمت قرار خواهد داد».

و باز می‌فرماید: «إنَّ هذه القبور مملوءةٌ على أهلها ظُلمةً وإنّ الله جاعلٌ بصلاتي علیهم نوراً»([[130]](#footnote-130)).

«این قبرها پر از تاریکی‌اند برای ساکنین آنها، و خدا بوسیله نماز خواندن من بر آنها، قبرها را روشن و نورانی می‌گرداند».

پس خداوند اسباب و مسببات را خلق کرده و این را سبب آن قرار داده است و هر گاه کسی بگوید: اگر کاری مقدور باشد، بدون سبب ایجاد می‌شود و گرنه هیچ وقت ایجاد نخواهد شد؛ جوابش این است که هر کاری بوسیله سبب مقدور خواهد بود، و بدون سبب هیچ چیزی بوجود نمی‌آید.

و اینکه می‌گویند: عادت خدا چنین است که با این اسباب، مسببات را ایجاد کند و گرنه هیچ تاثیری در ایجاد آن ندارد اگر خدا إذن دهد!

این گفته آنها براستی از حکمت به دور است، بلکه حکمت را باطل می‌گرداند، زیرا اگر این مسببات بدون سبب امکان ایجاد شدن را داشتند، پس حکمت خدا در ایجاد این همه اسباب چه بود؟!

**13- نيكى و بدى افعال هم عقلی هستند و هم شرعی.**

سلف در این مساله حد وسط را گرفته‌اند و آن این است که افعال در نفس الامر یا خوب‌اند و یا بد، همانگونه که هم نفع دارند و هم ضرر، در اینجا عقل خوب و بد اشیاء را درک می‌کند زیرا خداوند فطرت انسان را طوری خلق نموده که راستگویی، عدل، پاکدامنی، احسان و سپاسگذاری از کسی که نعمت می‌دهد را خوب و بجا می‌داند، و بر خلاف اینها را بد و ناشایست می‌پندارد، منتها ثواب و عقاب دو امر شرعی هستند و متوقف بر امر و نهی شارع‌اند و از طریق عقل واجب نمی‌گردند.

**14- خبر واحد عملاً و تصدیقاً قابل قبول بوده و عقیده را ثابت می‌نماید.**

سلف خبر واحد را حجت دانسته و در مسایل صفات و قدر، عذاب قبر و نعمتهای آن، سوال فرشتگان در قبر، شفاعت برای مرتکبین گناهان کبیره، میزان، صراط، چشمه کوثر، و بسیاری از معجزات و آنچه دربارة وصف قیامت و حشر و نشر آمده قطعیت نهاده بر اینکه مرتکبین گناهان کبیره در دوزخ ابدی نخواهند ماند، خبر واحد پذیرفتنی و حجت است.

**15- موافقت صحیح منقول با صریح معقول.**

هر آنچه در کتاب و سنت در مورد مسایل عقیدتی ثابت گردیده عقل کامل و صحیح آن را می‌پذیرد، البته عقلی که با دقت و امعان نظر به خدمت گرفته شده باشد، زیرا عقل صحیح ممکن نیست که با منقول صحیح و ثابت مخالفت ورزد، چون عقل و نقل هر دو وسیله‌اند برای یک هدف واحد که همانا رسیدن به خدا است و وسایلی که به یک هدف منتهی می‌شوند امکان ندارد که با هم در تعارض باشند.

شیخ الاسلام ابن تیمیه می‌گوید:

هیچ وقت عقل صریح با منقول صحیح مخالفت نمی‌ورزد و خیلی در مسایلی که مردم بر سر آن در اختلاف‌اند دقت و توجه نموده‌ام آنچه که مخالف صریح منقول هستند، شبهاتی فاسد می‌باشند که بوسیله عقل، باطل بودن آن بخوبی نمایان می‌گردد، بلکه بوسیله عقل نقیض آن که موافق شرع است هم مشخص می‌شود، و حتی این واقعیت را در مسایل بزرگ اصولی یافته‌ام مانند توحید، صفات و مسایل قدر، نبوت، معاد و غیره. و چه بسا آنچه که بوسیله صریح عقل دانسته می‌شود، به هیچ وجه منقول مخالف آن نبوده و اگر هم بوده یا حدیث موضوعی است و یا دلالتی ضعیف است که اگر عقل هم با آن در تعارض نباشد قابل قبول نیست، چه رسد به اینکه با صریح معقول در تعارض باشد!

و بخوبی می‌دانیم که هرگز پیامبران چیزی نمی‌گویند که عقل آن را محال بداند، بلکه چیزی خواهند گفت که عقل را به حیرت می‌آورد!! و چیزی نخواهند گفت که عقل آن را نپذیرد، بلکه چیزی می‌گویند که عقل از شناخت آن ناتوان و عاجز است!!

**16- درست نیست مسلمان را به خاطر ارتکاب گناه تکفیر نمود ماداميکه گناه کوچکتر از شرک اکبر باشد و آن گناه مورد اختلاف باشد، و نیز بخاطر خطایی که انجام داده تکفیر نمی‌گردد.**

شیخ الاسلام می‌گوید([[131]](#footnote-131)):

او در حالی که قاعده اهل سنت و جماعت را دربارة اهل اهواء و بدعت را بیان می‌کرد گفت: جایز نیست مسلمان را بخاطر گناهی که انجام داده و یا خطایی که مرتکب شده، تکفیر نمود مانند مسایلی که اهل قبله بر آن به اختلاف و تنازع افتاده‌اند. خداوند می‌فرماید: ﮋ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﮊ (البقره: 285).

«پيامبر، به آنچه از سوى پروردگارش بر او نازل شده، ايمان آورده است. (و او، به تمام سخنان خود، كاملا مؤمن مى‏باشد) و همه مؤمنان (نيز)، به خدا و فرشتگان او و كتابها و فرستادگانش، ايمان آورده‏اند; (و مى‏گويند:) ما در ميان هيچ يك از پيامبران او، فرق نمى‏گذاريم (و به همه ايمان داريم). و (مؤمنان) گفتند: ما شنيديم و اطاعت كرديم. پروردگارا! (انتظار) آمرزش تو را (داريم); و بازگشت (ما) به سوى توست».

و در حدیث صحیح آمده که خداوند جواب این دعا را داده و از خطای مؤمنان در گذشته است([[132]](#footnote-132)).

خوارج که از دین برگشته بودند و در دین بدعت گذاری می‌کردند، پیامبر ص که قبلاً دستور کشتن آنان را داده بود، علی، امیر المؤمنین یکی از خلفای راشدین ن با آنان جنگید، و تمام أئمه از صحابه گرفته تا تابعین بر کشتن آنها متفق القول هستند، با وجود این، علی بن ابی‌طالب، سعد بن أبی و قاص و دیگر صحابه آنان را کافر نمی‌دانستند بلکه آنان را مسلمان می‌دانستند، علی هم با آنان نجنگید تا وقتی که خون حرام را ریختند و اموال مسلمانان را به غارت بردند، بنابراین بخاطر دفع ظلم و تجاوزشان با آنان جنگید نه به خاطر اینکه معتقد باشد که آنان کافر هستند، و به همین علت زنان آنان را به اسارت نگرفت و اموال و دارایی آنان را هم به غنیمت نبرد.

وقتی اینها که گمراهیشان توسط نص و اجماع ثابت شده، و خدا و رسولش دستور قتل آنان را صادر نموده، ولی تکفیر نمی‌شوند، چگونه است بعضیها که دچار سردرگمی شده‌اند و در بسیاری از مسایل حق را اشتباه گرفته‌اند، مسایلی که حتی آنان که عالمتر هم هستند به غلط می‌افتند!!

پس جایز نیست که این گروهها و طوایف همدیگر را تکفیر نمایند و یا خون و مالش را حلال نمایند، اگر چه دارای بدعتهای روشنی هم باشند، تازه اگر تکفیر کننده هم بدعت‌گذار باشد چه خواهد شد!! چه بسا بدعت آنان خیلی بزرگتر خواهد بود و غالباً اینان تماماً به حقایق جاهل هستند.

اصل این است که خون مسلمانان، اموالشان و ناموس آنان بر همدیگر حرام است مگر با إذن خدا و رسولش.

پیامبر ص هنگامی که در حجه الوداع خطبه خواند، فرمود: «إنَّ دماءکم وأموالکم وأعراضکم علیکم حرامٌ، کحرمة یومکم هذا، في بلدکم هذا، في شهرکم هذا»([[133]](#footnote-133)).

«خون و مال و ناموس مسلمان بر مسلمان حرام است همچون حرمت این روز در این شهر و در این ماه».

و باز هم می‌‌فرماید: «کل المسلم على المسلم حرامٌ: دمُهُ ومالُه وعرضُه»([[134]](#footnote-134)). «خون، مال و ناموس هر مسلمانی بر مسلمانان حرام است».

و باز هم می‌فرماید: «مَنْ صَلَّى صَلاتَنَا، وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا، فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ الله وَذِمَّةُ رَسُولِهِ، فَلا تُخْفِرُوا الله فِي ذِمَّتِه»([[135]](#footnote-135)).

«هر كس مانند ما نماز بخواند و به قبلة ما رو نمايد و ذبيحة ما را بخورد، مسلمان است. و چنين شخصي را خدا و رسول،‏ امان داده‌اند. پس به كسي كه در امان خدا است خيانت نكنيد».

و در جایی دیگر می‌فرماید: «إذا التقى المسلمان بسیفیهما فالقاتل والمقتول فی النار»([[136]](#footnote-136)).

«اگر دو مسلمان با شمشیرهایشان ‌با یکدیگر بجنگند، هر دوی آنها در آتش هستند». گفتند یا رسول الله آنکه قاتل است، حقش هست، مقتول چرا؟ فرمود: چون او هم می‌خواست قاتل را بکشد.

همچنین می‌فرماید: «لا ترجعوا بعدي کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعضٍ»([[137]](#footnote-137)).

«بعد از من کافر نشوید که برخی از شما برخی دیگر را گردن بزند».

باز هم می‌فرماید: «أیما رجل قال لأخیه، یا کافر، فقد باء بها أحدهما»([[138]](#footnote-138)). «هر کسی به برادر دینی خود بگوید: کافر، یکی از آنان کافر خواهد بود».

تمامی این احادیث در صحاح هستند.

اگر شخص مسلمان در زمینه قتال و یا در زمینه تکفیر تأویل نماید، با این کار کافر نمی‌شود همانطور که عمر بن خطاب در مورد حاطب بن أبی بلتعه گفت: ای رسول خدا بگذار که گردن این منافق را بزنم، پیامبر ص فرمود: این مرد در بدر شرکت نموده، چه بسا خداوند به اهل بدر اطلاع داده است که فرمود: هر چه دلتان می‌خواهد انجام دهید زیرا که از شماها در گذشته‌ام. و این حدیث نیز در صحیحین آمده است([[139]](#footnote-139)).

همچنین در صحیحین دربارة داستان إفک آمده که می‌فرماید: أسید بن حضیر به سعد بن عباده گفت: تو منافق هستی زیرا كه از منافقین دفاع می‌کنى، دو طرف به مخاصمه پرداختند، که پیامبر ص میان آنان صلح نمود([[140]](#footnote-140))‌.

در اینجا می‌بینیم افرادی از اهل بدر به همدیگر نسبت نفاق داده ولی پیامبر ص هیچکدام را کافر نخوانده است، نه این و نه آن را، بلکه به تمامی آنان مژده بهشت داده است.

همچنین در صحیحین آمده([[141]](#footnote-141)) که اسامه بن زید گفته مردی را بعد از اینکه کلمه شهادتین را گفت کشته است، و پیامبر ص این امر را خیلی بزرگ دانست و گفت: ای اسامه آیا بعد از اینکه گفت: لا اله إلا الله، او را کشتی!!؟ و پیامبر ص آن را آنقدر تکرار کرد که اسامه می‌گوید: آرزو می‌کردم که ای کاش امروز ایمان آورده بودم.

با این وجود پیامبر ص نه قصاص را بر او واجب کرد، نه دیه، و نه کفاره را، زیرا اسامه فکر می‌کرد که او بخاطر اینکه کشته نشود، کلمه شهادتین را گفته است و گمان می‌برد که در این صورت جایز است آن را تأویل کرده و آن شخص را کشت.

و در میان سلف این چنین بوده که برخی از آنان همدیگر را کشته‌اند مانند آنچه در جنگ جمل، صفین و امثال آنان رخ داده، در حالی که همه آنان مسلمان بوده‌اند، همانطور که خداوند می‌فرماید: ﮋﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﮊ (الحجرات: 9).

«و هرگاه دو گروه از مؤمنان با هم به نزاع و جنگ پردازند، آنها را آشتى دهيد; و اگر يكى از آن دو بر ديگرى تجاوز كند، با گروه متجاوز پيكار كنيد تا به فرمان خدا بازگردد; و هرگاه بازگشت (و زمينه صلح فراهم شد)، در ميان آن دو به عدالت صلح برقرار سازيد; و عدالت پيشه كنيد كه خداوند عدالت پيشگان را دوست مى‏دارد».

خداوند در این آیه به روشنی بیان نموده است که آنان با وجود اینکه با همدیگر جنگیده‌اند و به همدیگر تجاوز کرده‌اند، ولی همچنان برادر و مؤمن هستند و دستور فرموده که میان آنان به عدل صلح برقرار کنید، به همین علت است که سلف با وجود اینکه میانشان جنگ در می‌گرفت ولی همواره یار و یاور همدیگر بودند و همچون کفار دشمن یکدیگر نبودند، شهادت یکدیگر را می‌پذیرفتند، از همدیگر کسب علم می‌نمودند، ارث می‌بردند، از یکدیگر زن می‌گرفتند، با هم همچون مسلمانان معامله می‌کردند با وجود جنگ و جدایی که میانشان وجود داشت.

خاتمه

و بدینگونه برادر و خواهر مسلمان بطور خلاصه - مروری کردیم بر چکیده‌ای از اعتقادات سلف صالح و ائمه معتبر خود و دیدیم که چگونه آنان با هم متفق القول هستند و از یک منبع واحد که همانا کتاب و سنت می‌باشد، استنباط می‌کنند و در منهج هیچ گونه اختلافی با هم ندارند.

در اینجا که چکیده‌ای از اعتقادات آنان در زمینه اصول دین را بر شمردیم، بدان معنی نیست که نظریاتی مخالف همدیگر را هم دارند، بلکه هدف آوردن روایاتی است که از آنان و به لفظ خودشان در این زمینه‌ها بجا مانده‌اند.

همچنین مقصود این است که به این ائمه تأسی نمائیم، خصوصاً علما و دعوتگران و همچون آنان باشیم و با همدیگر اختلاف نداشته باشیم و هیچ چیزی را بر عقیده مقدم ندانیم و باید هر گروه، دسته و جماعتی که به سوی اسلام دعوت می‌کند، به امر عقیده بسیار اهتمام ورزد به همانگونه که در قرآن و سنت رسول الله ص آمده و امامان گذشته بر آن رفته‌اند. هر وقت چنین باشد، نتایج آن هم در اصلاح امت اسلامی و استقامت آنها بر منهج حق که همانا منهج قرآن است، بسیار مبارک و پر برکت خواهد بود. و اگر چنین نباشد همانگونه که امروزه شاهد گروهها و فرقه‌ها و جماعتهای زیادی از این دسته هستیم، اختلاف و تفرقه و شهوات نفسانی بر مردم رهبری خواهند نمود و در نتیجه نمی‌توان آنان را نهضتهای اسلامی نامید و بیداری اسلامی که چشمها به آن دوخته شده‌اند، که به فضل و توفیقات الهی مسلمانان را به کتاب و سنت برگردانند و آنان را به ریسمان خدا پیوند داده‌ و ملتزم به حکم نموده و شرع خدا را در جامعه تطبیق دهند، دچار لغزش خواهد کرد.

از خدا می‌خواهیم که بخاطر اسماء حسنی و صفات علیای خویش ما را برای انجام اعمال خیر موفق گرداند، و ما را به هر آنچه حق است هدایت گرداند، و ما را از هر لغزش دینی و دنیوی برهاند، و تنها او است که بر هر چیزی توانا است.

وصلى اللّه على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين.

1. ()- نسائی در مبحث طلاق باب الظهار (3460)، وابن ماجه در مقدمه، باب فیما أنکرت الجهمیة: (188)، و امام احمد در مسند خود (6/46) از قول عایشه ك آن را روايت كرده‌اند. [↑](#footnote-ref-1)
2. ()- بخاری در كتاب دعوات، باب الدعاء عند الاستخارة: (6382)، و ابوداود در كتاب الصلاة، باب ما جاء في الاستخارة (1538). وترمذی در کتاب الصلاة، باب ما جاء في صلاة = =الاستخارة: (480)، ونسائی در کتاب النکاح، باب کیف الاستخارة (3253) آن را آورده‌اند. [↑](#footnote-ref-2)
3. ()- بخاری این حدیث را در کتاب المغازی باب غزوة خیبر (4205) آورده و لفظ از آن بخاری می‌باشد. ومسلم نیز در کتاب الذکر باب استحباب خفض الصوت بالذکر (2704)، وابوداود، در کتاب الصلاة، باب الاستغفار (1526) آن را ذکر کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-3)
4. ()- بخاری این حدیث را در کتاب التوحید، باب قول الله تعالی: (وهو الذي خلق السموات ...) (7385) آورده و لفظ بخاری است. مسلم در کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، (باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم یعمل) (2717) این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-4)
5. ()- امام احمد این حدیث را در مسند خود آورده و لفظ حدیث هم از آن او است (3/406) دارمی در کتاب الاستئذان باب ما یقول إذا أصبح (2691). و ابن السني در مبحث عمل الیوم واللیلة، باب ماذا یقول إذا أصبح (33) نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-5)
6. ()- بخاری در کتاب الایمان باب (فإن تابوا وأقاموا الصلاة .... ). (25) ولفظ از بخاری است. ومسلم در کتاب الایمان باب الامر بقتال الناس حتی یقولوا لا اله إلاَّ الله محمد رسول الله نقل کرده است (22) و ابن حبان در کتاب الایمان باب فرض الایمان (219،175)، و بغوی در کتاب الایمان باب البیعة علی الاسلام وشرائعه وقتال من ابی (33) از حديث ابن عمر روایت کرده و از طرق دیگر نیز روایت شده است. [↑](#footnote-ref-6)
7. ()- بخاری این حدیث را در کتاب العمرة، باب ما یقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو؟ (1797). ومسلم در کتاب الحج باب ما یقول إذا قفل من سفر الحج وغیره (1344). [↑](#footnote-ref-7)
8. ()- مسلم در کتاب الذکر والدعاء باب ما یقول عند النوم وأخذ المضجع (2713) نقل کرده و لفظ از مسلم است. و ابوداود در کتاب الأدب، باب ما یقال عند النوم (5051) آورده. و ترمذی در کتاب الدعوت، باب ما جاء في الدعا إذا آوى إلى فراشه (3400) نقل کرده است. [↑](#footnote-ref-8)
9. ()- بخاری در کتاب مواقیت الصلاة (554) مبحث فضیلت نماز عصر نقل کرده و لفظ هم از بخاری است. ومسلم در کتاب المساجد ومواضع الصلاة، مبحث فضیلت نمازهای عصر و صبح نقل نموده است (633). وابوداود، کتاب السنه مبحث رؤیت خداوند ذکر نموده است (4729). وترمذی، کتاب صفة الجنة، مبحث آن چه درباره رؤیت پروردگار آمده نقل کرده است (2554) و ابن ماجه در مقدمه مبحث آنچه که جهمیه انکار کرده‌اند ذکر کرده است (177). و امام احمد در مسند حدیث (3/16)، (4/11، 12). [↑](#footnote-ref-9)
10. ()- ترمذی در کتاب صفة القیامة، باب ما جاء في صفة أواني الحوض: (2561)، و امام احمد در مسند خویش (1/293) و طبرانی در «الکبیر»: (12/12988، 12989)، این حدیث را نقل کرده‌اند، و لفظ حدیث را ترمذی است. [↑](#footnote-ref-10)
11. ()- مسلم این حدیث را در کتاب التوبة مبحث، جایز بودن توبه از گناه اگر چه تکرار شده باشد (2759). نقل کرده و امام احمد در مسند (5/395) این حدیث را آورده است. [↑](#footnote-ref-11)
12. ()- امام احمد ابن حدیث را در مسندش نقل نموده. (1/353)، (6/325، 430). [↑](#footnote-ref-12)
13. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الدعوات باب وضع الید الیمنى تحت الخد الأیمن (6314) نقل کرده و لفظ حدیث از بخاری است. و ابوداود در کتاب الادب، مبحث: آنچه به هنگام خواب گفته می‌شود، نقل کرده (5049). و ترمذی در کتاب الدعوات مبحث: آنچه به هنگام بیدار شدن از خواب گفته می‌شود (3417). و امام احمد نیز در مسند خود (5/385) این حدیث را آورده. [↑](#footnote-ref-13)
14. ()- این حدیث را بخاری نقل نموده و لفظ از مسلم است، در کتاب التوحید، مبحث: وکان عرشه علی الماء ... (7426). و مسلم نیز در کتاب الذکر والدعاء .....، مبحث: دعاء الکرب (2730) این حدیث را آورده. و ترمذی در کتاب الدعوات، مبحث: آنچه = =به هنگام غم و غصه گفته می‌شود نقل نموده (3435). [↑](#footnote-ref-14)
15. ()- بخاری این حدیث را در کتاب فضائل أصحاب النبي ص مبحث فضایل اصحاب پیامبر ص (3651) ولفظ از بخاری است. ومسلم در کتاب فضائل الصحابة، مبحث فضیلت صحابه و کسانی که بعد از آنها می‌آیند .... (2533). وأبوداود در کتاب السنة مبحث فضیلت اصحاب رسول الله ص (4657) آورده. و ترمذی در کتاب الفتن، مبحث: آنچه در قرن سوم آمده (2221) نقل کرده. و نسائی در کتاب الأیمان والنذور، باب الوفاء بالنذر: (3809) این حدیث را نقل نموده. [↑](#footnote-ref-15)
16. ()- کتاب شرح اصول اعتقاد اهل السنه والجماعه، نویسنده: ابوالقاسم لا لکائی (1/9). [↑](#footnote-ref-16)
17. ()- یعنی در دوران عبدالملک بن مروان، معبد جهنی بر علیه خلیفه خروج کرد و نخستین = =کسی بود که موضوع قضا و قدر را به چالش کشید. شرح اصول اعتقاد اهل السنه والجماعه (1/16). [↑](#footnote-ref-17)
18. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة، مبحث (قول النبي ص: (لا تزال طائفة من أمتي ....) (7311، 7312). ومسلم در کتاب الإمارة، مبحث قوله ص (لا تزال طائفة من أمتي ...) (1920). وترمذی در کتاب الفتن، مبحث: آنچه درباره پیشوایان گمراه آمده: (2229) نقل نموده. وابن ماجه در المقدمه، مبحث اتباع سنت پیامبر ص (10) این حدیث را نقل کرده‌اند). [↑](#footnote-ref-18)
19. ()- این گفتار از مقدمه کتاب «شرح العقیده الطحاویه» امام ابن ابی العز دمشقی، تحقیق: دکتر عبدالله الترکی و شیخ شعیب ارناؤوط: (ص 36، 35) گرفته شده است. [↑](#footnote-ref-19)
20. ()- نعمان فرزند ثابت فرزند زوطی کوفی است سال 80 هجری متولد شد و سال 150 هجری در بغداد وفات یافت. «سیرأعلام النبلاء» (6/390-404). [↑](#footnote-ref-20)
21. ()- نقل شده از کتاب «الطبقات السنیة في تراجم الحنفية» (1/156-160). [↑](#footnote-ref-21)
22. ()- تعریف صحیح و درست ایمان وقتی کامل می‌شود که عمل جوارح هم به آن افزوده شود، و این چیزی است که جمهور علمای اهل سنت و جماعت در تعریف ایمان بر آن اتفاق دارند. [↑](#footnote-ref-22)
23. ()- البته اینکه می‌گوئیم مؤمن هستند، گناهانشان را از بین نمی‌برد، بلکه آن وقت می‌گوئیم مؤمن گناهکار. [↑](#footnote-ref-23)
24. ()- امر خدا بر دو قسم است: الف: کونی مانند قول خداوند: ﮋ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﮊ (يس: ٨٢). و یا ﮋ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮊ (الأحزاب: 37). و این امر مختص ایجاد و خلق است.

    ب: شرعی و دینی مانند قول خداوند: ﮋ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮊ (النحل: ٩٠). و یا می‌فرماید: ﮋ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﮊ (النساء: ٥٨). و این امری اختیاری و آزمایشی است و بمعنی قضا و قدر نمی‌باشد. برای توضیح بیشتر به کتاب **(شفاء العلیل).** ابن القیم: (587-588). مراجعه نمائید.

    شیخ علی قاری می‌گوید: عبادات همگی به امر و محبت خداوند واجب شده است به دلیل این آیه: **و** ﮋ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﮊ (آل عمران: ١٣٤). و نیز با رضای خدا واجب شده به دلیل این آیه در حق مؤمنین، ﮋ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﮊ (البينة: ٨). و نیز با علم و قضا و تقدیر خداوند واجب گشته است. و تمام انواع گناهان، صغیره و کبیره با علم خداوند، قضا، تقدیر و مشیت خدا صورت می‌گیرد زیرا اگر خداوند آنرا اراده نکند واقع نمی‌شود. ولی محبت خدا همراهش نیست بدلیل این آیه: ﮋ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮊ (آل عمران: ٣٢). و با رضای خدا هم نیست بدلیل آیه: ﮋ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﮅﮊ (الزمر: ٧). و نیز کفر موجب خشم (مقت) خدا می‌شود که شدیدترین غضب الهی است و این منافی رضای پروردگار است که متعلق به ایمان می‌باشد و مخالف ادب است.

    و معاصی به امر خدا صورت نمی‌گیرد به دلیل این آیه: ﮋ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﮊ (الأعراف: ٢٨). پس آنهم استحساناً داخل در این امر است چون معاصی نیز نوعی فحشاء است. برای توضیح بیشتر به کتاب شرح الفقه الاکبر: (83-84) مراجعه نمائید. [↑](#footnote-ref-24)
25. ()- در کتاب «الطبقات السنیه»: مبحث: دلالت: و مبحث: مثبت در کتاب: «شرح الفقه الاکبر». شیخ علی قاری می‌گوید: ما بوسیله آلات صحبت می‌کنیم که عبارتند از حلق، زبان، لب، دندان و حروف؛ حروف هم عبارت است از: صداهایی که بر مخارج خودشان تکیه دارند و بر شکل و هیأت شناخته شده می‌باشند، ولی خداوند بدون آلت و حروف حرف می‌زند، و حروف نیز همچون آلات مخلوق هستند «شرح الفقه الاکبر» (51). [↑](#footnote-ref-25)
26. ()- منظور از واجب بودن این است، کسی که می‌خواهد خفهایش بر روی پا بماند باید آنها را مسح کند در غیر این صورت اگر نماز را بدون مسح بخواند صحیح نخواهد بود. [↑](#footnote-ref-26)
27. ()- یعنی اینکه کیفیت دیدار را نمی‌دانیم و گرنه کیفیت و حالت خویش را دارد. [↑](#footnote-ref-27)
28. ()- مالک بن انس بن مالک، ابو عبدالله اصبحی حمیری، امام دارالهجره؛ سال 179 هجری در مدینه منوره وفات یافت. «سیر أعلام النبلاء: (8/43-120). [↑](#footnote-ref-28)
29. ()- برگرفته از کتاب: (الأنتقاء فی فضائل الثلاثه الأئمه الفقهاء): (33). [↑](#footnote-ref-29)
30. ()- ترتیب المدارک: (1/174). [↑](#footnote-ref-30)
31. ()- الانتقاء: (36). [↑](#footnote-ref-31)
32. ()- ترتیب المدارک: (1/170-171) و «شرح اصول اعتقاد اهل السنه والجماعه»: (1/398). و به احادیثی که درباره رؤیت آمده در کتاب «حادی الارواح» نویسنده: ابن القیم: (296-330) و کتاب «شرح العقیده الطحاویه» نویسنده: ابن ابی العز، تحقیق: دکتر عبدالله الترکی و شیخ شعیب الارنؤوط: (1/215-218) مراجعه نمائید. [↑](#footnote-ref-32)
33. ()- «الانتقاء»: (35). [↑](#footnote-ref-33)
34. ()- «الانتقاء»: (35). [↑](#footnote-ref-34)
35. ()- ترتیب المدارک: (1/175). [↑](#footnote-ref-35)
36. ()- الانتقاء: (36). [↑](#footnote-ref-36)
37. ()- همان منبع: (34). يعنى عدم رفت آمد با آنها. [↑](#footnote-ref-37)
38. ()- همان منبع: (37). [↑](#footnote-ref-38)
39. ()- محمد بن إدریس بن العباس بن عثمان، ابوعبدالله الهاشمی القرشی است، یکی از امامان چهارگانه است. سال 204 هجری در قاهره وفات یافت. «سیر اعلام النبلاء» (10/5-99). [↑](#footnote-ref-39)
40. ()- «مناقب الشافعی» نویسنده: بیهقی: (1/387-393). [↑](#footnote-ref-40)
41. ()- همان، مبنع: (1/420). [↑](#footnote-ref-41)
42. ()- سیر اعلام النبلاء: (10/79-80). [↑](#footnote-ref-42)
43. ()- مناقب الشافعی: (1/407). [↑](#footnote-ref-43)
44. ()- همان، منبع: (1/415). [↑](#footnote-ref-44)
45. ()- همان، منبع: (1/433). [↑](#footnote-ref-45)
46. ()- همان، منبع: (1/442). [↑](#footnote-ref-46)
47. ()- همان، منبع: (1/470-475). [↑](#footnote-ref-47)
48. ()- احمد بن محمد بن حنبل، ابو عبدالله شیبانی یکی از امامان چهارگانه می‌باشد، سال 241 هجری در بغداد وفات یافت. «سیر أعلام النبلاء»: (11/177-357). [↑](#footnote-ref-48)
49. ()- به کتاب «شرح أصول اعتقاد اهل السنه والجماعه»: لالکائی: (1/156-164). مراجعه نمائید. [↑](#footnote-ref-49)
50. ()- بخاری آن حدیث را در «کتاب القدر» مبحث قضا و قدر آن (6594). ومسلم در كتاب القدر، مبحث: كيفية خلق الآدمي في بطن أمه (2643). وابوداود در «کتاب السنه» مبحث قدر (4708). و ترمذی در «کتاب القدر» در مبحث روایاتی که درباره: ارزش اعمال در تمام کردنش است آن را آورده: (2137) و ابن ماجه در مقدمه مبحث قدر (76) از حدیث عبدالله بن مسعود كه گفت: «إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِيْنَ يَوْماً نُطْفَةً، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيْهِ الرُّوحَ وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكَتْبِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيْدٌ. فَوَاللهِ الَّذِي لاَ إِلهَ غَيْرَهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلاَّ ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلاَّ ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا». «در حقيقت، خلقت يكى از شما در شكم مادرش چنين انجام مى‌گيرد: چهل روز به حالت نطفه است، پس از آن به پاره خونى تبديل مى‌شود به قدرِ همان زمان و مدت، سپس به پاره گوشتى تبديل مى‌شود به اندازه همان مدت و زمان. سپس خداى تعالى به سوى او فرشته مى‌فرستد تا روح در آن بدمد و فرشته مأمور است به نوشتن چهار كلمه: روزى‌اش، مدت عمرش، كردار و رفتارش، و اين كه بدبخت يا نيك بخت است. پس سوگند به خدايى كه هيچ معبودى به حق غيرِ او نيست، همانا يكى از شما بـه كردار و رفتار اهل بهشت مى‌پردازد تا آن كه ميـان او و رسيـدن بـه بهشت، فاصله‌اى نمى‌ماند مگر يك ذرع. در آن هنگام، سرنوشت و فرجام كردارش بر او پيشى مى‌گيرد و بـه عمـل مـردم دوزخى مى‌پردازد و پايان بد، سبب رفتنش به دوزخ مى‌گردد. و = =همانا يكى از شما به كردار و رفتار اهل دوزخ مى‌پردازد تا آن كه ميان او و رسيدن به دوزخ، فاصله‌اى نمى‌ماند مگر يك ذرع. در آن هنگام، سرنوشت بر او پيشى مى‌گيرد و به كردار بهشتيان و فرجام نيك مى‌پردازد و سبب رفتنش به بهشت مى‌شود. [↑](#footnote-ref-50)
51. ()- ابو داود در کتاب السنه، باب الدلیل علی زیاده الایمان ونقصانه: (4682). وترمذی در «کتاب الرضاع» مبحث حقوق زن بر مرد: (1162). وامام احمد در مسند خویش (2/250، 472). وابن حبان در کتاب البر والإحسان مبحث: حسن الخلق: (4176). وحاکم در کتاب الإیمان: (1/3) این حدیث را نقل كرده‌اند. و ذهبی نیز موافق او است. [↑](#footnote-ref-51)
52. ()- منظور این است که: پیامبر را ص دیده باشد اگر چه یک ساعت هم بوده باشد. [↑](#footnote-ref-52)
53. ()- این حدیث را بخاری در کتاب الإیمان، مبحث: علامت الایمان حب الانصار (18). ومسلم در: کتاب الحدود، مبحث: حدود کفارت گناهان است: (1709). وترمذی در: کتاب الحدود باب ما جاء أن الحدود کفارة لأهلها: (1439). ونسائی در کتاب البیعه باب البیعه علی فراق المشرک: (4178) و امام احمد در مسند خویش: (5/314، 320) و دارمی در کتاب السیر باب في بیعة النبی ص (2457). «عن عباده بن الصامت قال: کنا مع رسول الله ص في مجلس فقال: «بَايِعُونِي عَلَى أَنْ لا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلا تَسْرِقُوا، وَلا تَزْنُوا، وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ، وَلا تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ، وَلا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ، فَمَنْ وَفَّى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ». فَبَايَعْنَاهُ عَلَى ذَلِك. لفظ از بخارى. «با من بيعت كنيد بر اينكه غير از الله كسى = =ديگر را عبادت نكنيد. و در عبادت، كسى را با او شريك نگردانيد. دزدى نكنيد، زنا نكنيد، فرزندانتان را نكشيد، به كسى تهمت و بهتان نزنيد، و در كارهاى خير از الله و رسول او نافرمانى نكنيد. هركس از شما به اين وعده‌ها وفا كند، خداوند پاداش اعمالش را خواهد داد. و هر كس، مرتكب عملى از اعمال فوق بشود و در دنيا مجازات گردد، اين مجازات، باعث كفاره گناهانش خواهد شد. و اگر مرتكب اعمال بد، در دنيا مجازات نشود و خداوند گناهانش را پنهان كند، پس او موكول به الله است، يعنى اگر خدا بخواهد او را مى‌بخشد و اگر نخواهد مجازات مى‌كند». عباده مى‌گويد: همه ما بر امور فوق با رسول الله ص بيعت كرديم». [↑](#footnote-ref-53)
54. ()- بخاری این حدیث را نقل نموده و لفظ هم از بخاری است، در کتاب الأدب، باب ما جاء فی قول الرجل «ویلک» (6166). و مسلم در کتاب الایمان: (66). و ابو داود در کتاب السنه مبحث: الدلیل علی زیاده الإیمان و نقصانه (4686) و نسائی در کتاب تحریم الدم، مبحث: تحریم قتل: (4125) و امام احمد در مسندش: (2/85، 87، 104). [↑](#footnote-ref-54)
55. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الإیمان، باب: «وإن طائفتان ......» (31) نقل کرده. و مسلم در کتاب الفتن و اشراط الساعه، باب إذا تواجه المسلمان بسیفیهما: (2888). [↑](#footnote-ref-55)
56. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الایمان، مبحث: خوف المؤمن .... الخ: (48) نقل نموده است. و مسلم در کتاب الایمان، مبحث: قول النبی ص: سباب المسلم ... الخ: (64) و ترمذی در کتاب البرو الصله، باب ما جاء فی الشتم: (1983)، و نسائی در کتاب تحریم الدم، مبحث: قتال المسلم: (4105) این حدیث را نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-56)
57. ()- بخاری در کتاب الادب، مبحث: من اکفر اخاه ... الخ (6104) و مسلم در کتاب الایمان مبحث: بیان حال ایمان من قال لأخیه: یا کافر: (60) این حدیث را نقل نموده‌اند و لفظ از بخاری است. [↑](#footnote-ref-57)
58. ()- دارمى در كتاب الفرائض، مبحث: من ادعى إلى غير أبيه (2864)، وأبوبكر المروزى در مسند أبوبكر الصديق (90)، وهيثمي در مجمع الزوائد، كتاب الإيمان، مبحث: فيمن ادعى غير نسبه ... إلخ (1/97). [↑](#footnote-ref-58)
59. ()- «شرح اصول اعتقا اهل السنه و الجماعه» نویسنده: لالکائی: (1/156-164). [↑](#footnote-ref-59)
60. ()- محمد بن اسماعیل بن ابراهیم، ابو عبدالله بخاری حافظ، صاحب کتاب: «الجامع الصحیح» در سال 256 هجری در یکی از روستاهای سمرقند دار فانی را وداع گفت. «سیر اعلام النبلاء» ذهبی (12/391 – 471). [↑](#footnote-ref-60)
61. ()- «شرح اصول اعتقاد اهل السنه والجماعه» اللالکائی: (1/172 – 176). [↑](#footnote-ref-61)
62. ()- این حدیث در مسند امام احمد است: (5/183) و لفظ این حدیث در مسند چنین است: «.... ثلاث خصال لا یغل علیهن قلب مسلم أبداً، اخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم الجماعة، فإن دعوتهم تحیط مَن ورائهم ... » این حدیث را زید بن ثابت روایت کرده. کتاب الترغیب والترهیب منذری، مبحث: ترغیب در اخلاص وصدق (1/23). و مسند امام شافعی: ص (240) ومجمع الزوائد هیثمی: کتاب العلم، مبحث: گوش دادن به حدیث و تبلیغ آن: (1/137). [↑](#footnote-ref-62)
63. ()- منبع: شرح أصول اعتقاد اهل السنه و الجماعه اللالکائی: (1/172-176). [↑](#footnote-ref-63)
64. ()- احمد بن محمد بن سلامه مصری، ابو جعفر طحاوی، ریاست فقه حنفی در مصر به او منتهی گشت و او تصنیفات زیادی دارد، و سال 321 هجری در قاهره وفات یافت «سیر اعلام النبلاء» (15/27-32). [↑](#footnote-ref-64)
65. ()- متن عقیده الطحاویه: نویسنده ابن ابی العز الحنفی، ص: (7). [↑](#footnote-ref-65)
66. ()- عبدالله بن عبدالرحمن قیروانی نفزاوی، ابو محمد، یکی از فقهای اعیان قیروان، در زمان خویش امام فقه مالکی بود، از کتابهای مشهورش: «الرساله» می‌باشد. در سال 386 هجری وفات یافت «سیر أعلام النبلاء» (17/10-13). [↑](#footnote-ref-66)
67. ()- «الثمر الدانی فی تقريب المعانی» شرح رسالة ابن ابی زید قیروانی: ص (9-24). با کمی تصرف. [↑](#footnote-ref-67)
68. ()- احمد بن عبدالحلیم بن عبدالسلام حرانی دمشقی، ابو العباس ابن تیمیه، شیخ الاسلام و امام أئمه اعلام که نیازی به تعریف ندارد، سال 728 هجری در دمشق وفات یافت. [↑](#footnote-ref-68)
69. ()- برای این به کتاب: مجموع فتاوای شیخ الاسلام ابن تیمیه مراجعه فرمائید: (3/129). [↑](#footnote-ref-69)
70. ()- یعنی گفته که این نامها و صفات نه عین خدا هستند و نه غیر آن (لا هو ولا غیره). مترجم. [↑](#footnote-ref-70)
71. ()- بخاری این حدیث را در کتاب التهجد، مبحث: نماز در آخر شب ... (1145). ومسلم در کتاب صلاه المسافرین وقصرها، مبحث‌: ترغیب در ذکر و دعاء در آخر شب و اجابه آن (758). وابو داود در کتاب السنه باب فی الرد علی الجهمیه: (4733) و ترمذی در کتاب الدعوات، باب ما جاء فی عقد التسبیح بالید: (3498) و ابن ماجه در کتاب إقامه الصلاه والسنه فیها، باب ما جاء فی أی ساعات اللیل افضل: (1366) و امام احمد در مسند (2/264-267) این حدیث را نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-71)
72. ()- مسلم این حدیث را در کتاب التوبه باب فی الحض علی التوبه و الفرح بها: (2746) ازحدیث براء بن عازب، و از طرق دیگر نیز روایت شده است. [↑](#footnote-ref-72)
73. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الجهاد، باب الکافر یقتل المسلم ثم یسلم .... إلخ: (2826) و مسلم در کتاب الإماره، باب بیان الرجلین یقتل أحدهما الاخر .... إلخ (1890) و نسائی در کتاب الجهاد باب اجتماع القاتل والمقتول ... إلخ (3165) ومالک در کتاب الجهاد، باب الشهداء فی سبیل الله: (991) نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-73)
74. ()- بخاری این حدیث را در کتاب التوحید، باب قول الله تعالی: «تعرج الملائکه»، (7432) و مسلم در کتاب الزکاه، باب ذکر الخوارج وصفاتهم: (1064) و امام احمد در مسندش: (3/4) آورده‌اند. [↑](#footnote-ref-74)
75. ()- مسلم این حدیث را در کتاب المساجد ومواضع الصلاه باب تحریم الکلام فی الصلاه الخ (537) وابوداود در کتاب الصلاه، باب تشمیت العاطس ... الخ: (930) و نسائی در کتاب السهو باب الکلام فی الصلاه: (1218)، و امام احمد در مسندش: (5/447) آورده‌اند. [↑](#footnote-ref-75)
76. ()- در صفحات قبل ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-76)
77. ()- در صفحات قبل ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-77)
78. ()- «مجموع الفتاوی لا بن تیمیه» (3/129-140). [↑](#footnote-ref-78)
79. ()- «مجموع الفتاوی لا بن تیمیه»: (3/144). [↑](#footnote-ref-79)
80. ()- امام احمد این حدیث را در مسند خویش، مبحث: حدیث غدیر خم: (5/419) و ابن ماجه در مقدمه، مبحث فضیلت علی بن ابی طالب: (116) و هیثمی طرق آن را در «مجمع الزوائد» در کتاب المناقب مبحث: «من کنت مولاه ....» (9/103) آورده و این جمله: «أذکرکم الله في أهل بیتي» بجز نزد ابن ابی عاصم در کتاب: «السنه» با شماره (1551) هیچ کس نیاورده است. [↑](#footnote-ref-80)
81. ()- بخاری این حدیث را در کتاب المناقب، باب فضل عائشه ك: (3769-3770) آورده و مسلم در کتاب فضائل الصحابه، باب فضائل خدیجه ام المؤمنين ك (2431) و باب فضائل عائشه ك (2446) و ترمذی در کتاب الأطعمه، باب ما جاء فی فضل الثرید: (1834) و امام احمد در مسندش: (6/159) این حدیث را نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-81)
82. ()- ابو داود این حدیث را در کتاب السنة، باب لزوم السنة: (4609) و ترمذی در کتاب العلم باب ما جاء فی الأخذ بالسنة واجتناب البدع: (2676) و ابن ماجه در المقدمه، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدین المهدبین (42). و امام احمد در مسندش: (4/126، 127). و ابن حبان در مقدمه، باب الإعتصام بالسنه (5) و حاکم در مستدرک خویش .... (3/75) این حدیث را آورده‌اند و ذهبی هم با حاکم موافق است. [↑](#footnote-ref-82)
83. ()- مجموع الفتاوی، ابن تیمیه: (3/151-157). [↑](#footnote-ref-83)
84. ()- مجموع الفتاوی ابن تیمیه: (3/141). [↑](#footnote-ref-84)
85. ()- مسلم این حدیث را در کتاب البر والصله، باب تراحم المؤمنین و .... الخ (2585) و نسائی در کتاب الزکاه، باب اجر الخازن إذا تصدق بإذن مولاه: (2560) واحمد در مسندش: (4/404) آورده‌اند. [↑](#footnote-ref-85)
86. ()- بخاری این حدیث را در کتاب الادب، باب رحمة الناس والبهائم: (6011) و مسلم در کتاب البر والصله؛ باب تراحم المؤمنین وتعاطفهم .... الخ: (2586) و امام احمد در مسندش: (4/270) این حدیث را آورده‌اند. [↑](#footnote-ref-86)
87. ()- این حدیث قبلاً ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-87)
88. ()- مجموع الفتاوی ابن تیمیه: (3/158-159). [↑](#footnote-ref-88)
89. ()- مرجع قبلی: ص (181-182). [↑](#footnote-ref-89)
90. ()- مرجع قبلی: ص 252. [↑](#footnote-ref-90)
91. ()- مرجع قبلی: ص 253. [↑](#footnote-ref-91)
92. ()- ابو داود این حدیث را در کتاب الادب باب الهدی فی الکلام: (4840)، و ابن ماجه در کتاب النکاح باب خطبة النکاح: (1894) و امام احمد در مسند: (2/359) نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-92)
93. ()- مجموع الفتاوی: (3/255). [↑](#footnote-ref-93)
94. ()- مرجع سابق: (3/256). [↑](#footnote-ref-94)
95. ()- مرجع سابق: (3/259). [↑](#footnote-ref-95)
96. ()- مرجع قبلی: (3/260). [↑](#footnote-ref-96)
97. ()- مرجع سابق: (3/227-228). [↑](#footnote-ref-97)
98. ()- عبدالله بن احمد بن محمد بن قدامه المقدسی، موفق الدین الدمشقی الحنبلی، مصنف کتاب «المغنی» سال 620 هجری در دمشق وفات یافت، (سیر اعلام النبلاء: 22/165-173). [↑](#footnote-ref-98)
99. ()- علی بن الحسن بن هبة الله، ابوالقاسم ابن عساکر دمشقی، مورخ و حافظ، سال 571 هجری در دمشق وفات یافت (سیر اعلام النبلاء: 20/554-571). [↑](#footnote-ref-99)
100. ()- عبدالرحیم بن عبدالکریم بن هوازن، ابونصر قشیری نیشابوری واعظ، به بغداد سفر کرد و در آنجا مشغول وعظ و ارشاد شد و در این میان نسبت به اشاعره تعصب زیاد بخرج داد و خشم حنابله را بر افروخت و بدین وسیله فتنه بزرگی در آنجا به وقوع پیوست، نظام الملک او را به اصفهان فرا خواند تا فتنه در بغداد خاموش گردد، و در سال 514 هجری در نیشابور وفات یافت (سیر اعلام النبلاء: 19/424-426). [↑](#footnote-ref-100)
101. ()- مجموع الفتاوی لا بن تیمیه: (3/228-229). [↑](#footnote-ref-101)
102. ()- «الشهادة الزکیة في ثناء الأمه على ابن تیمیه» اثر: مرعی بن یوسف کرمى حنبلی: ص: 74. [↑](#footnote-ref-102)
103. ()- مرجع سابق: (82). [↑](#footnote-ref-103)
104. ()- «الدرر السنیة في الأجوبة النجدیّة» شیخ عبدالرحمن بن قاسم این کتاب را جمع‌آوری کرده است. (1/28-30). [↑](#footnote-ref-104)
105. ()- مرجع سابق: (1/61-64). [↑](#footnote-ref-105)
106. ()- مرجع سابق: (1/143). [↑](#footnote-ref-106)
107. ()- «الدرر السنیه فی الأجوبه النجدیه» جمع عبدالرحمن بن قاسم ص،: (59). [↑](#footnote-ref-107)
108. ()- مرجع قبلی: ص: (123-125). [↑](#footnote-ref-108)
109. ()- «الدرر السنیه فی الاجوبه النجدیه» شیخ عبدالرحمن بن قاسم آن را جمع‌آوری کرده است: (7/284-285). [↑](#footnote-ref-109)
110. ()- «الملک الراشد» نویسنده: عبدالمنعم الغلامی: ص (369). [↑](#footnote-ref-110)
111. ()- موارد زیر از مقدمه کتاب «شرح العقیده الطحاویه» گرفته شده است، اثر: ابن ابی العز، تحقیق: دکتر عبدالله الترکی و شیخ شعیب ارناؤوط؛ چاپ (1408) ص (41-45). [↑](#footnote-ref-111)
112. ()- ابوداود در كتاب السنة، مبحث شرح السنة (4597). ترمذي در كتاب الإيمان، مبحث: ما جاء في افتراق هذه الأمة (2640، 2641)، وابن ماجه كتاب الفتن، مبحث: افتراق الأمم (3993)، وأحمد در مسندش (4/102)، ودارمي در كتاب السير، مبحث: في افتراق هذه الأمة (2521). [↑](#footnote-ref-112)
113. ()- ترمذي در كتاب الإيمان، مبحث ما جاء في افتراق هذه الأمة (2641)، طبراني در معجم الصغير، مبحث: من اسمه عيسى (711). [↑](#footnote-ref-113)
114. ()- «مجموع الفتاوی» ابن تیمیه: (3/159): ترجمه و تخریج این حدیث قبلاً گذشت. [↑](#footnote-ref-114)
115. ()- مرجع سابق: (ص: 203). [↑](#footnote-ref-115)
116. ()- مرجع سابق: ص: (189). [↑](#footnote-ref-116)
117. ()- «مجموع الفتاوی» نویسنده: ابن تیمیه: (3/205). [↑](#footnote-ref-117)
118. ()- مرجع سابق: ص: (3/286). [↑](#footnote-ref-118)
119. ()- امام احمد این حدیث را در مسندش آورده است: (2/367). [↑](#footnote-ref-119)
120. ()- «شرح العقیده الطحاویه» ص: 14-34، چاپ اول 1408ه‍. تحقیق: د: عبدالله بن عبدالمحسن الترکی و شیخ شعیب ارناؤوط. [↑](#footnote-ref-120)
121. ()- ص: (364-365). [↑](#footnote-ref-121)
122. ()- در نامه شماره (36)، مجموعه سوم. [↑](#footnote-ref-122)
123. ()- نزد اصولیین، قیاس الجلی هم گفته می‌شود، و آن، قیاسی است که حکم در فرع روشنتر از اصل می‌باشد چون علت در فرع ظاهرتر و واضح‌تر است، مانند تحریم کتک زدن والدین که قیاس بر گفتن كلمه أف شده است. قیاس التمثیل: یعنی الحاق نمودن چیزی به مشابه آن. قیاس الشمول: وارد کردن امری در حکم معنی عامی که شامل آن هم می‌شود. «الوجیز فی اصول التشریع الإسلامی» (373)، اصول مذهب امام احمد: (613، 643). [↑](#footnote-ref-123)
124. ()- «درء تعارض العقل والنقل» نویسنده: ابن تیمیه: (1/238-239). [↑](#footnote-ref-124)
125. ()- «مجموع الفتاوی» ابن تیمیه: (6/111). [↑](#footnote-ref-125)
126. ()- «العده فی اصول الفقه» نویسنده: ابو یعلی محمد بن حسین الفراء: (2/685). [↑](#footnote-ref-126)
127. ()- بخاری در کتاب التفسیر، سوره «اذا جاء .....» (4967، 4968) و مسلم در کتاب الصلاه، آنچه در رکوع و سجود گفته می‌شود: (484) وابوداود در کتاب الصلاه باب فی الدعاء فی الرکوع والسجود: (877) و نسائی در کتاب التطبیق، باب نوع آخر من الذکر فی الرکوع: (1047، 1122، 1123)، ‌وابن ماجه در کتاب اقامه الصلاه ..... باب = =التسبیح فی الرکوع والسجود: (889) و امام احمد در مسندش: (1/388، 392) این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-127)
128. ()- نگاه کنید به کتاب «مجموع الفتاوی» (6/434). [↑](#footnote-ref-128)
129. ()- نسائی در کتاب الجنائز، باب الصلاه علی القبر: (2022) و ابن ماجه در کتاب الجنائز، باب ماجاء فی الصلاه علی القبر: (1528) این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-129)
130. ()- بخاری همانند این حدیث را در کتاب الجنائز باب الصلاه علی ..... (1337) و مسلم نیز در کتاب الجنائز باب الصلاه علی القبر (956) این حدیث را نقل کرده‌اند و لفظ از مسلم است. [↑](#footnote-ref-130)
131. ()- «مجموع الفتاوی» ابن تیمیه، (3/282-285). [↑](#footnote-ref-131)
132. ()- مسلم در صحیح در کتاب الإیمان، باب بیان أنه تعالی لم یکلف إلا ما یطاق (126) و ترمذی در کتاب تفسیر القرآن، باب «ومن سورة البقرة» (2992) عن ابن عباس م قال: لما نزلت هذه الآیه: «وإن تبدوا ما فی انفسکم أو تخفوه یحاسبکم به الله» البقره: 284 قال دخل قلوبهم منها شيء لم یدخل قلوبهم من شيءٍ فقال النبی ص: «قولوا: سمعنا وأطعنا وسلمنا» قال: فالقى الله الایمان في قلوبهم فأنزل الله عز وجل: «لا یکلف الله نفساً إلاَّ وسعها لها ما کسبت وعلیها ما اکتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسینا أو أخطأنا» قال: قد فعلت، «ربنا ولا تحمل علینا إصراً کما حملته علی الذین من قبلنا» قال: قد فعلت، «و اغفر لنا وارحمنا أنت مولانا» قال: قد فعلت. الآیه من سوره البقره: 286. مسلم هم از طریقی دیگر این حدیث را از ابوهریره نقل نموده است: (125). [↑](#footnote-ref-132)
133. ()- بخاری در کتاب العلم باب قول النبی ص: «رب مبلغ اوعی من سامع»: (67). و مسلم در کتاب القسامه، باب تغلیظ تحریم الدماء والأعراض والأموال: (1679) و ترمذی در کتاب الفتن، باب ما جاء دماؤکم وأموالکم ..... الخ: (2159) وابن ماجه در کتاب المناسک باب الخطبه یوم النحر: (3055، 3057، 3058). و امام احمد در مسندش: (1/230) این حدیث را نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-133)
134. ()- مسلم در کتاب البر والصله، باب تحریم ظلم المسلم ... الخ: (2564) وابو داود در کتاب الأدب، باب فی الغیبه: (4882)، و ترمذی در کتاب البر والصلة، باب ما جاء فی شفقة المسلم علی المسلم: (1927) و ابن ماجه در کتاب الفتن، باب حرمة دم المؤمن وماله: (3933)، و امام احمد در مسندش: (2/277، 360)، این حدیث را نقل نموده‌اند. [↑](#footnote-ref-134)
135. ()- بخاری در کتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبله .... الخ: (391) و نسائی در کتاب الایمان وشرائعه، باب صفة المسلم: (4997)، این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-135)
136. ()- قبلاً ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-136)
137. ()- قبلا ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-137)
138. ()- قبلا ترجمه و تخریج شده است. [↑](#footnote-ref-138)
139. ()- بخاری در کتاب المغازی، باب من شهد بدراً: (3983)، و مسلم در کتاب فضائل الصحابه، باب من فضائل اهل بدر ..... الخ: (2494) این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-139)
140. ()- بخاری در کتاب المغازی باب حدیث الافک: (4141) و مسلم در کتاب التوبه، باب فی حدیث الإفک .... الخ: (2770)، این حدیث را نقل کرده‌اند. [↑](#footnote-ref-140)
141. ()- بخاری در کتاب الدیات، باب قول الله تعالی: «ومن أحیاها»: (6872) ومسلم در کتاب الایمان، باب تحریم قتل الکافر بعد أن قال: لا اله إلاَّ الله: (96، 97) این حدیث را نقل نموده است. [↑](#footnote-ref-141)